

صوت الأمة

مَجَلَّة شَهْرِيَّة أُسْلَامِيَّة أَدَبِيَّة

تصدر عن دار التأليف والترجمة، بنارس

المجلد (٤١)	محرم ١٤٣٠ هـ
العدد الأول	يناير ٢٠٠٩ م

المشرف على المجلة: الدكتور مقتدى حسن بن محمد ياسين الأزهرى

مساعد المشرف: أسعد أعظمي بن محمد أنصاري

☆ عنوان المراسلة:	صوت الأمة بى ١ / ١٨ جى، ريورى تالاب، بنارس، الهند THE EDITOR B-18/1-G, Reori Talab, Varanasi - 221010 (India)
☆ الاشتراك باسم:	دار التأليف والترجمة، ريورى تالاب، بنارس، الهند DAR-UT-TALEEF WAT-TARJAMA B-18/1-G, Reori Talab, Varanasi - 221010 (India)
☆ الاشتراك السنوي:	في الهند (١١٠) روبية، ثمن النسخة (١٠) روبيات في الخارج (٣٦) دولار بالبريد الجوي، (١٥) دولار بالبريد العادي

☆ تليفون: ٢٤٥٢٢٤١ / ٢٤٥١٤٩٢ فاكس: ٢٤٥٢٢٤٣

المنشور لا يعبر إلا عن رأي كاتبه

محتويات العدد

الصفحة	العنوان
	☆ الافتتاحية:
٣	١ - عود على بدء المؤتمر الإسلامي العالمي للحوار د. مقتدى حسن محمد ياسين الأزهرى
	☆ أعلام الإسلام:
١١	٢ - المحدث الشيخ أبو الحسن عبيد الله الرحمانى المباركفوري .. الشيخ أسعد أعظمي
	☆ تصحيح المفاهيم:
١٧	٣ الاحتفال برأس السنة الهجرية الشيخ عبد الله بن عبد العزيز بن أحمد التويجري
	☆ سمو الإسلام:
٢١	٤ - الإمام العادل عمر بن الخطاب رضي الله عنه الدكتور سيد بن حسين العفاني
٣٠	☆ العالم الإسلامي:
	٥ - ١٨ مليون مطبوعة هدية من السعودية لحجاج هذا العام
	☆ بحوث ودراسات:
٣٢	٦ - الإجماعات التي انتقدها العلامة الألباني رحمه الله الشيخ محمد أسلم المدني المباركفوري
	☆ آداب إسلامية:
٣٦	٧ - آداب البيع الشيخ لطف الحق المرشد آبادي
	☆ التوجيه الاجتماعي:
٤١	٨ - الأمن الفكري وأثره على الشباب عبد الوحيد عبد القادر
	☆ القضايا المعاصرة:
٤٩	٩ - أزمة الاقتصاد العالمية من وجهة نظر إسلامي ذاكر حسين
	☆ تعريف وتنويه:
٥٤	١٠ - استعراض كتاب في الترجمة الصحفية د. فوزان أحمد
	☆ وفيات:
٥٨	١١ - رحيل الشاعر الكبير فضا ابن فيضي رحمه الله
٦٠	☆ ١٢ - المجلة تهدف إلى

الافتتاحية

(٢)

عود على بدء المؤتمر الإسلامي العالمي للحوار

وفي التمهيد الذي وصفه المؤلف بأنه "جدير بالملاحظة" تكلم عن الميزان الذي يوزن به دعوى الالهام لكتاب من الكتب. وهذا الميزان لا بد منه لأن كل أمة تدعي عن كتابها وعن دينها أنهما قاما على الالهام. فالذي نعرف به كون الكتاب، أي كتاب، الهاميا: ثلاثة أمور، الأول أن الكتاب نفسه قد ادّعى كونه الهاميا، والثاني أن تكون أحوال الملهم، أي من أتى بالكتاب، موثوقا بها، والثالث أن تكون أحكام الكتاب وتعاليمه كافية للحاجات البشرية التي يأتي تفصيلها، فإن لم تتحقق هذه الأمور في كتاب، لم تسلم دعوى كون الكتاب الهاميا.

أما الحاجات البشرية التي يشترط أن يليها الكتاب الالهامي فقد شرحها المؤلف ببيان الآتي: إن العلاقات الانسانية في الدنيا متنوعة، فالانسان علاقته مع خالقه، وعلاقته مع الخلق. والأول يواجهه الذين ينكرون هذه العلاقة، مثل الطبيعيين وغيرهم، والثاني في مواجهة الذين يعترفون بهذه العلاقة، ولكن يثبتون مثلها لغير الله، مثل المشركين، والثالث في مواجهة الذين ينحرفون في صفات الله تعالى، مثل بعض الفلاسفة. وبعد هذه المراتب الثلاث تأتي الناحية العملية التي تتضمن الله تعالى.

أما علاقة الانسان مع بني نوعه فلها نواح وأشكال، فمنها علاقته مع عامة الناس، ومنها علاقة أفراد الأسرة بعضها مع بعض، ومنها العلاقة بين الحاكم والمحكوم. ولهذه الأخيرة أيضا أنواع، مثل سياسة الرعية، والدفاع ضد القوات المعادية. وبعد ذلك كله ينبغي أن يعرف الانسان أنه اذا التزم بالأمور المذكورة فما هو الجزاء الذي يلقاه، وما هو المصير الذي يصير اليه ؟

صرّح المؤلف بأنه يخصص لهذه العلاقات المتنوعة أسماء، ثم يورد ما ثبت في الكتب

الثلاثة لهذه العلاقات. فالقسم الأول هو اثبات واجب الوجود وأدلة وجود صانع العالم. والقسم الثاني يتضمن جزئين: الأول دعوى التوحيد، والثاني أدلة التوحيد. والقسم الثالث صفات الله تعالى. والقسم الرابع أحكام الشرع. والقسم الخامس الأخلاق العامة. والقسم السادس تدبير المنزل، أو أحكام الأقرباء. والقسم السابع القوانين المدنية والجنائية. والقسم الثامن أحكام الحرب. والقسم التاسع الصلح أو الشؤون الخارجية. والقسم العاشر القيامة وطريق النجاة. وقد أكد المؤلف على أن القرآن الكريم قد أتى بأحسن بيان عن العلاقات المذكورة، في حين أن الكتابين الآخرين قد سكتا ولم يأتيا بشيء في هذا الخصوص. وخير دليل على ما نقول هو المقارنة بين محتويات الكتب الثلاثة، وبالله التوفيق.

تنبيه

إن النشاط التبشيري كان على أشده زمن الاستعمار الانجليزي في الهند، وكان المبشرون النصارى يحاربون الاسلام ويعادون المسلمين بصفة خاصة، ومن المطاعن التي تعودوا على توجيهها الى الاسلام، أن البشرية لم تكن في حاجة الى هذا الدين، وكذلك لم تكن هناك حاجة الى القرآن الكريم!

ومنها أن المعاني البليغة والتوجيهات الرشيدة مما تحتاج اليه البشرية قد وردت كلها في مجموعة انجيل، ولذا لم تكن الحاجة ماسة الى كتاب جديد! ردّ المؤلف على هذا الزعم بأن النصارى يتفوهون من قديم بأن القرآن لا حاجة اليه، وأن الكتب السماوية السابقة كفت مؤنة ذلك.

وهنا أورد المؤلف نماذج من مختلقات المبشرين النصارى وتطاولهم على الدين الاسلامي والرسول محمد ﷺ وكذبهم واقترائهم على رسل الله تعالى عليهم السلام، وغلوهم في الدين واشراكهم بالله وتحريفهم كتاب الله وما الى ذلك من الخروج على التوراة والانجيل والتمرد على الله تعالى والاصرار على الجهل في شأن النصرانية!

اشتكى المؤلف من النصارى بأنهم لم يتفكروا في دعوى القرآن الكريم وأسلوبه،

وبنوا اعتراضهم على زعمهم الفاسد، فان القرآن لم يعلن قط أنه جاء بأمر جديد وتشريع محدث، بل أصر على أن رسالته هي رسالة الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام، وأنه يريد أن تعود البشرية الى هذه الرسالة، وتتمسك بها بجد واخلاص: ﴿شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا، والذي أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى، أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه﴾ (الشورى: ١٣)

أما القول بأن تعليم القرآن كله، أو تعليمه الجيد، قد تضمنته الكتب السابقة، فانه افتراء وخداع، وقد جاء تأليف هذا الكتاب للرد على هذه الفرية ولفحص هذه الدعوى. ولسائل أن يقول: إن الكتب السابقة على الانجيل تضمنت المضامين الضرورية، فما الذي دعا الى انزال الانجيل ؟ حتى إن المسيح عليه السلام قال بنفسه: لن تزال حرف من التوراة الى يوم القيامة، واني قد جئت لاتمامه. فأى حاجة تمس الى الانجيل بعد ذلك ؟ والجواب بأن الروحانية دعت الى انزال الانجيل في محل المناقشة، فاننا لم نظفر الى الآن بمثال واحد للروحانية التي جاء الانجيل لأجله.

وهناك نقاط عديدة صرفنا عنها النظر في المقارنة، لأنها تحتاج الى البحث والمناقشة، ويبدو أن كل فريق لا يخضع لما يتمخض عنه البحث فيطول الكلام. وهذه النقاط هي: ثبوت الإنجيل بازاء القرآن، تحريف الإنجيل بازاء القرآن، أحوال مصنفي الأناجيل وملهميها بازاء القرآن وما الى ذلك.

وهذه المقارنة أجريناها بين: التوراة والكتب التسعة للانجيل والقرآن، وذلك أن التوراة ذكر عنه أنه كامل، وأن النصارى يصفون الإنجيل بأنه معلم روحي. فلو ادعى النصارى أن التوراة والإنجيل لا يكتملان بدون سائر الكتب والرسائل، فاننا نقارن بين مجموعة العهد القديم والعهد الجديد، إن شاء الله تعالى. والآن ننتقل الى صلب الموضوع بعد التمهيد:

دعوى الالهام

هذا الموضوع الأول الذي أجرى فيه المؤلف المقارنة بين الكتب الثلاثة: التوراة، والانجيل والقرآن. واستغرقت المقارنة (٧) صفحات حول الموضوع المذكور، والمؤلف قد وضع في كل صفحة ثلاثة أعمدة، الأول للقرآن، والثاني للتوراة، والثالث للإنجيل. وحيث إن الكتابين الأخيرين لم يرد فيهما شيء عن ادعاء الالهام، فقد خلا العمودان من أي نوع من الكلام، أما العمود المخصص للقرآن فقد أورد فيه المؤلف آيات القرآن الكريم التي صرّحت بأن القرآن منزل من الله تعالى، وأنه تعالى هو الذي تولى حفظه، وكلف رسوله محمداً ﷺ بتلاوته على الناس، وبيانه لهم، وترغيبهم في التمسك بتوجيهاته. وفيما يلي أسماء السور وأرقام الآيات التي أوردتها المؤلف للدلالة على دعوى القرآن بأنه كتاب أوحاه الله تعالى إلى رسوله ﷺ:

السورة	رقم الآية	السورة	رقم الآية
ابراهيم	١	النور	٣٠
الحجر	٩	الفرقان	٦
يوسف	٣، ٢	النمل	٩٣، ٩٢
البقرة	٢٣	سبأ	٤٦ - ٤٨
الاسراء	٨٢	الأنعام	١٩
طه	٤ - ٢	الأنعام	٥٠
الأنبياء	١٠	يونس	١٠٨ - ١٠٩
المؤمنون	٨٤ - ٨٩		

تعليق المؤلف

علق المؤلف حاشية على قوله: "دعوى الالهام"، وهي تضمنت أموراً مهمة في

الموضوع. منها أن أي الكتابين لم يدّع كونه ملهماً، بل الأتباع قد اخترعوا ذلك! وهنا وضع المؤلف الموضوع منطقياً فقال: إن الكتاب إذا ادّعى كونه ملهماً فإنه بمثابة المدّعي، ولو كفت توجيهاً حاجات الإنسان، فإن ذلك بمثابة شاهد واحد، وأحوال الملهم الطاهرة بمثابة الشاهد الثاني. وتوفّر هذه الأمور كما يجب في أمور الدنيا، فكذلك يجب في الكتاب الملهم. والأسف أننا نجد التوراة والإنجيل خاليين من الأمور المذكورة مع أنها من الأساسيات، وقد أورد المؤلف هنا شواهد وأمثلة من الإنجيل والتوراة للدلالة على أنهما لم يدعيا الإلهام قط.

ومنها أن النصارى لو احتجوا على المسلمين بأن القرآن الكريم يشهد بكون التوراة والإنجيل ملهين فلماذا تنكرونه؟

والجواب أن المسلمين يؤمنون بالجزء الذي أنزل على موسى وعيسى عليهما السلام بالوحي، أما غيره فليس من الوحي، وليس كلام الله تعالى، ولذا لا يصدقهم المسلمون ولا غيرهم! ومنها أن النصارى يحتجون على المسلمين بأن الإنجيل الموجود إن لم يكن أصلياً فعليكم أن تأتوا بالأصلي. والجواب سبقت الإشارة إليه، وهو أن مؤلفي الأناجيل خلطوا بينها وبين أحوال موسى وعيسى عليهم السلام، وكذلك المظنون أنهم أهملوا بعض الحوادث أيضاً، كما جاء التصريح به في يوحنا (٢٥/٢١).

ومنها أن النصارى قد أخطأوا في حمل كل كلام الملهم على الوحي! وعلى هذا زعمهم بكون التوراة الهاماً بسبب كون يوشع ملهماً، وزعمهم في الأناجيل ومؤلفيها. فالحق أن الملهم لا يكون كلامه كله الهاماً، بل الإلهام هو ما ادعاه وصرح بكونه ملهماً به. ويراجع للتفصيل التفسير الثنائي (٢١/١) بالأردية.

وقصدنا من هذا التعليق إنما هو تنبيه المدافعين عن التوراة والإنجيل على أن لا يدفعوا الناس بأقوالهم المؤكدة وعباراتهم المزخرفة إلى التسليم بالهامية الكتب المذكورة، بل يجب أن يجعلوها أولاً في مقام الادعاء حسب الأصل المقرر، ثم تسمع الشهادة، والا فلا.

أما ادعاء القرآن الكريم بأنه وحي فعلى نوعين. الأول هو الألفاظ التي تدل بصراحة على الإلهامية. والثاني الأسلوب الذي يوحي بأن الفرق بين متكلم هذا الكلام ومخاطبه. ولذا أوردنا النوعين من العبارة، فالرجاء من القراء أن يتأملوا ذلك. (ص ٢٢)

أدلة وجود صانع العالم

هذا هو الموضوع الثاني للمقارنة بين الكتب الثلاثة، والمؤلف سار على منهجه السابق في المقارنة حيث وضع الأعمدة الثلاثة كما كان دأبه في الموضوع الأول، ولكن الملاحظ أن عمود التوراة قد تضمن آية واحدة من سفر التكوين، باب ١، ك ١، وعمود الإنجيل خلا تماما، أما عمود القرآن فقد أورد فيه آيات كريمة استغرقت نحو تسع صفحات. وفيما يلي أسماء السور وأرقام الآيات بازاء كل سورة:

اسم السورة	رقم الآية
الروم	٢١ - ٢٤
الروم	٤٦
يس	٣٧ - ٤١
يونس	٦٧
الرعد	٣ - ٤
ابراهيم	٣٢ - ٣٤
النحل	٤ - ١١
الروم	٨
النجم	٤٢
الأنعام	٩٩

تعليق المؤلف

علق المؤلف حاشية على هذا العنوان فقال: "ما يؤسف له أن التوراة والإنجيل لا يعتبران ناجحين في الموضوع الثاني أيضاً، فلم يتناول الكتابان هذا الموضوع المهم بالبحث، ولم يسوقا الأدلة على وجود الباري تعالى، ولم نعرف منهما دعوى الإلهام ولا منزلة العرفان، مع أن النصارى يدعون بصفة عامة أن الانجيل كتاب روحي ومعرفي، ولكن الأسف أنه يخلو من المعرفة التي توفر الأدلة على وجود الله تعالى، انه لم يتناول هذا الموضوع بتاتا حتى يستأنس به الجاحد، وحيثما ذكر هذا الموضوع فعلى سبيل التسليم والاعتقاد حتى لا يلتفت اليه أحد سوى الخاضعين له.

أما القرآن الكريم فموقفه يختلف تماماً، وذلك أنه يستدل حيناً بالنظام الفلكي، وحيناً آخر بالنظام الأرضي، وكذلك يثبت وجود الله تعالى بأحوال الانسان، وخلق الحيوان وما الى ذلك. ومن محاسن التنزيل أن ترجمة معاني الآيات (لمن لا يفهم العربية) صريحة في أنها سيقّت في معرض الاستدلال، ثم إن القرآن ينبه عند فواصل الآيات، ويدعو أولي الأبواب الى التفكير، كما يتضح من الآيات التي أوردناها في هذا الموضوع. والآيات في هذا الموضوع كثيرة، ولكن المقام لا يسمح بالاطالة.

فيا من ألف كتاب "عدم ضرورة القرآن"! هل الحاجة ماسة الى القرآن؟ نعم، وإلا من يقنع عضو البرلمان "المستر بريدلا"؟ (١)

دعوى التوحيد

هذا هو موضوع ثالث قارن فيه المؤلف بين الكتب الثلاثة، وأورد منها جميعاً عبارات تدل على التوحيد دلالة ما. وقد أوضح المؤلف في الهامش أن التوراة والإنجيل تناولوا موضوع التوحيد، ولكن الأسف أنهما لم يفصلا القول، ولم يشفيا الغلة، ولتوضيح هذه

(١) كان السيد "بريدلا" رأس الملحدين في إنجلترا، وقد ألف عدة كتب في الرد على الانجيل!

الدعوى أورد المؤلف كلام القسيس "فنذر" من كتابه "مفتاح الأسرار"، وقد ركز القسيس في كلامه هذا ألوهية المسيح، وأورد مقتبسات من الإنجيل تدل بزعمه على هذا الأمر. وكذلك أورد كلاما من الرسالة المسماة بـ "كلام الله"، وفيه أيضا إحالات إلى الإنجيل، ومحاولة لاثبات ألوهية المسيح.

وفي ختام الهامش الطويل قام المؤلف بالتعليق فقال: "أتضح بالشهادة المذكورة أن التوراة والإنجيل لم يخلوا من التوحيد فحسب، بل يدعوان بجانب ذلك إلى الشرك وعبادة الانسان، ولنا هنا تعليق وجيز على توحيد النصارى، وبذلك تنتهي الحاشية.

لا شك أن النصارى يقولون بأن ماهية المسيح عليه السلام مركبة من الألوهية والانسانية، كما تدل عليه عبارة "الدعاء العميم" (التي ذكرها في هذا الموضع). وهنا نتساءل: إن المسيح إن كان مركبا في ماهيته حسب زعم النصارى، فلا بد أن مضى عليه وقت انتشرت فيه أجزاءه، وذلك أن كل مركب ينبيء في حالة تركيبه عن تفرق الأجزاء، وبدون ذلك لا يكون هناك تركيب، ولذلك يكون كل مركب حادثا وإذا ثبت تركيب المسيح ثبت حدوثه، ولكن الله تعالى أزلي غير حادث.

وإن قلتم: إن المسيح مع تركيبه اله، تسائلنا: من أوجده بعد التركيب؟ وإن تفرقت أجزاؤه، اضطررنا إلى القول بأن الاله قد فني، فمن يدبر حينئذ أمر الدنيا؟

(يتبع)

(د. مقتدى حسن بن محمد ياسين الأزهرى)

أعلام الإسلام

المحدث الشيخ أبو الحسن عبيد الله الرحمانى المباركفوري رحمه الله مؤلف مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح حياته وأعماله

(٣) الشيخ أسعد أعظمي / الأستاذ بالجامعة السلفية

الشيخوخ الذين درس عليهم الشيخ فى الرحمانية:

١ - العلامة المحدث أحمد الله البرتابغري ثم الدهلوي (ت: ١٣٦٢ هـ) (١)، تلميذ السيد نذير حسين الدهلوي، والشيخ حسين بن محسن الأنصاري الخزرجي.
درس عليه: صحيح البخاري وصحيح مسلم وموطأ الإمام مالك.
وقد كتب له الشيخ أحمد الله سند إجازة برواية كتب الحديث، وهذه الإجازة لا زالت محفوظة لدى أولاد الشيخ.

٢ - الشيخ الحافظ عبد الرحمن النفرنهسوى
درس عليه تفسير الجلالين، وجامع الترمذي، ونور الأنوار (فى أصول الفقه) والمقامات الحريية وديوان الحماسة.

٣ - الشيخ غلام يحيى الكانفوري
درس عليه تفسير البيضاوي، والجزأين الأخيرين من الهداية (فى الفقه) والتلويع مع التوضيح والشمس البازغة وشرح السلم للمولوي حمد الله والقاضي مبارك. وشرح هداية الحكمة للصدرا الشيرازي، وشرح العقائد النسفية وشرح المواقف والتصريح، وشرح الجغمينى، وشرح المطالع ومسلم الثبوت.

٤ - الشيخ أبو طاهر البهاري
درس عليه سنن أبى داود، والهدية السعيدية

(١) انظر ترجمته فى: جهود مخلصه، ص: ١٥٠ - ١٥١، وتراجم علماء حديث هند، رقم (٢٨) ص: ١٧٤ - ١٧٨

- ٥ - الشيخ عبد الغفور الجيراج فوري
درس عليه مقدمة ابن خلدون، وبعض الأجزاء من الشمس البازغة .
- ٦ - الشيخ محمد اسحاق الآروي
درس عليه الفوز الكبير في أصول التفسير
- ٧ - الشيخ عبد الوهاب الآروي
درس عليه صدرا من شرح المطالع
- ٨ - الشيخ الحافظ محمد الغوجرانوالى البنجابي
درس عليه شيئا من تفسير البيضاوي

دراسته على المحدث الشيخ محمد عبدالرحمن المباركفوري:

لم يكتف الشيخ الرحمانى بالدراسة المنتظمة التى كان مكلفا بها خلال إقامته بالمدارس المذكورة، بل تاقته نفسه إلى مزيد، وخاصة في أيام الإجازات فى المدرسة الرحمانية عند ما كان يرجع إلى موطنه مباركفور، وكان الشيخ محمد عبد الرحمن المباركفوري مقيما فى مباركفور فى تلك الفترة، فاغتنم الشيخ الرحمانى هذه الفرصة، ولازم الشيخ عبد الرحمن طيلة فترات إجازته، وبارك الله فى عزمه وجهده، فدرس على الشيخ أوائل جامع الترمذي، وقدرنا معتدا به من شرح نخبه الفكر، ومقدمة ابن الصلاح، والسراجية فى الفرائض- (١)

وسنحت له فرصة الاستفادة من الشيخ المباركفوري مرة أخرى، وذلك بعد تخرجه من المدرسة الرحمانية وانخراطه فى سلك التدريس فى المدرسة نفسها بعد التخرج مباشرة، حيث إن الشيخ عبد الرحمن المباركفوري أصيب بمرض عينيّه وهو لا يزال مشغولا فى تأليف شرح جامع الترمذي، فالتمس من مسؤولي المدرسة الرحمانية أن يكلفوا بعض مدرسي المدرسة بمساعدته فى إكمال الشرح، وأبدى رغبته فى الشيخ عبيد الله الرحمانى لهذا العمل، فوافق الشيخ عطاء الرحمن مدير المدرسة على ذلك، وكلف الشيخ عبيد الله

الرحمانى بالذهاب إلى مباركفور وملازمة الشيخ عبد الرحمن ومساعدته فى إكمال الشرح، على الراتب نفسه الذي كان يتقاضاه فى المدرسة، قضى الشيخ الرحمانى مدة سنتين مع الشيخ المباركفوري وساعده فى تكميل الربعين الأخيرين من الشرح. واغتتم هذه الفرصة أيضا لإشباع نهمته العلمية، فدرس عليه بعض كتب الحديث وشروحها. وقد أجاز له الشيخ برواية كتب الحديث شفاهًا.

وكان الشيخ الرحمانى يغتبط باغتنامه لهذه الفرصة ودراسته على الشيخ ويتلذذ بذكره، فقد حرر فى إجازة له ما يأتى:

”قلت: وقد صحبت ولازمت شيخنا الأجل (محمد عبد الرحمن) المباركفوري سنتين كاملتين لإعانتته على تحرير الربعين الأخيرين الثالث والرابع من تحفة الأحوذى، وقرأت عليه أطرافاً من الصحاح الستة وغيرها من كتب الحديث، وشيئاً كثيراً من شروح الحديث، وقدرا معتدا به من مقدمة ابن الصلاح، وقد كنت قرأت عليه قبل ذلك أوائل جامع الترمذى، والسراجية فى علم الفرائض، وبذلت جهدي فى الاستغراف من بحار علومه، والاستفادة من فوائده والتأدب بآدابه ..“ (١)

وهذه العبارة تحدد ما درس عليه الشيخ فى إجازاته قبل تخرجه من المدرسة الرحمانية، وما درس عليه بعد ذلك عندما لازمه سنتين لمساعدته فى إكمال تحفة الأحوذى شرح جامع الترمذى.

كان الشيخ قد أكمل دراسته المنتظمة حسب المنهج السائد فى دار الحديث الرحمانية فى عام ١٣٤٥ هـ = ١٩٢٧ م، وعمره إذ ذاك ١٨ سنة، وحصل على شهادة العالمية، وبعد تخرجه مباشرة تم تعيينه مدرسا فى المدرسة نفسها، وأسند إليه تدريس كتب الحديث وغيره من العلوم، وفى هذا التعيين تزكية له من قبل مدير المدرسة ومن أساتذته الذين درسوه وعاش معهم فى حرم المدرسة خمس سنوات. وقد أثبت كفاءته بالقيام بمسؤولياته التى وكلت إليه، بل فاق عمله كل التصورات، وتجاوز كل التقديرات.

(١) جهود مخلصه، ص: ٢٩٦.

إجازة الحديث:

حصل الشيخ الرحمانى إجازة الحديث من كل من الشيخ محمد عبد الرحمن المباركفوري والشيخ أحمد الله البرتاب كدهى رحمهم الله، وهما من تلامذة الشيخ السيد نذير حسين المحدث الدهلوي رحمه الله.

يقول الشيخ الرحمانى:

”..... وإني قد حصلت القراءة والسماعة والإجازة من الفقيه الكبير والمحدث الشهير أبى العلى محمد عبد الرحمن المباركفوري مؤلف تحفة الأحوزي شرح جامع الترمذي، وعن المحدث الفقيه العلامة الشيخ أحمد الله القرشي البرتاب كرهى ثم الدهلوي. وهما يرويان عن الإمام الهمام رئيس المحدثين الشيخ السيد نذير حسين الدهلوي عن عمدة المحدثين المشتهر بالفضائل فى الآفاق العلامة الشاه محمد اسحاق الدهلوي عن جده من جهة الأم الشيخ الأجل مسند الوقت الشاه عبد العزيز الدهلوي عن أبيه الإمام الأجل الشاه ولي الله الدهلوي بإسناده المذكور فى كتابه: الإرشاد إلى مهمات الإسناد“.

ويواصل الشيخ قائلاً:

”قلت: وقد أجازهما أيضا برواية جميع ما حواه اتحاف الأكابر بإسناد الدفاتر، من الكتب الحديثية وغيرها سند المحدثين العلامة الشيخ حسين بن محسن الأنصاري الخزرجي اليماني، وهو قد حصل الإجازة برواية جميعه عن شيخه العلامة الشريف محمد بن ناصر الحسني الحازمي والقاضي العلامة أحمد بن الإمام محمد بن علي الشوكاني، كلاهما عن الإمام الحافظ الرباني محمد بن علي الشوكاني، مؤلف ”اتحاف الأكابر“ وباقى الإسناد مكتوب فيه ..“ (١)

مكونات شخصيته:

قليل أن ننقل إلى دراسة حياته العملية يجدر بنا أن نقف وقفة نستعرض فيها مكونات شخصيته ووسائل نبوغه. ويتضح مما سبق أن أهم هذه المكونات: والده وشيوخه

(١) جهود مخلصه، ص: ٢٩٥ - ٢٩٦.

إلى جانب موهبته الفطرية وجده المتواصل في التعلم والتحصيل في جو المدرسة الرحمانية الملائمة.

أما والده فيرجع إليه النصيب الأوفر والخط الأكبر في إعدادة لفلذة كبده للمستقبل المشرق، فإنه لم يرض لابنه هذا أن يتربى بعيداً عن أعينه، ويدرس هنا وهناك، بل صاحبه معه منذ أن بلغ سن التمييز، ولم يزل يصاحبه معه في مختلف مراكز العلم إلى أن وافاه الاجل المحتوم.

وإن كان معظم تفاصيل هذه الأسفار والإقامات غير محفوظة في التاريخ، إلا أن حياته المستقبلية تكفي دلالة على أن والده لابد أن يكون عني به عناية بالغة، فهو بنفسه كان متمتعاً بخبرة واسعة في ميدان التعليم والتربية، وقضى حياته في خدمة الدين والعلم وبذل جل وقته في التدريس والتأليف والدعوة والإرشاد، وقد سبر غوار التدريب والإشراف على الدارسين في المدارس، ولاحظ مكان القوة والضعف في الناشئين، وما يجب التنبيه له نحوهم. من هنا أثر أن يصحب ابنه في حله وترحاله، وركز عنايته على تربيته وتعليمه، فتشرب ابنه خصاله الحميدة وأخلاقه النبيلة، واستنار بضياء سيرته الفاضلة في تكوين شخصيته العلمية العملية، فبارك الله في جهود والده فجاء ولده خير خلف لخير سلف.

وأما دور مشايخه الأفاضل في صقل موهبته وتزيين شخصيته فهو أيضاً لا يخفى، وقد سبق أن اطلعنا على أسماء بعضهم، فأول هؤلاء والده رحمه الله، وقد تكلمنا الآن حول جهوده، ثم يأتي دور شيخه ومربيه العلامة محمد عبد الرحمن المباركفوري الذي كان يدرس عليه الشيخ الرحمانى في إجازاته أيام دراسته، ثم لازمه لمدة سنتين متتاليتين - بعد أن قام بالتدريس لفترة - وذلك لمساعدته في إكمال شرحه تحفة الأحوزي عندما ضعف بصره في آخر عمره. فقضى الشيخ الرحمانى هذه الفترة مع شيخه يساعده في إكمال الشرح ويستفيد من معارفه وخبراته، ويتعلم منه ما يريد تعلمه من كتب الحديث والفقه وغيره إلى جانب تخلقه بأخلاقه واستهدائه بهديه.

وكان يوقره توقيرا بالغاً في حياته وبعد مماته، فكان لا يذكره بذكر اسمه بل بألقابه العلمية مع ترحمه عليه بالالتزام عند ذكره.

ومن أشهر شيوخه وأكثرهم علماً ونفعاً العلامة المحدث أحمد الله البرتابغدهي، تلميذ شيخ الكل في الكل السيد نذير حسين الدهلوي، الذي وقف حياته على تدريس الحديث. وأكثر علماء أهل الحديث في شبه القارة الهندية أخذوا عن الشيخ أحمد الله وتعلموا عليه، وبواسطته يتصلون بالمحدث نذير حسين الدهلوي، كان الشيخ البرتابغدهي من أوائل مدرسي المدرسة الرحمانية، وقد التحق الشيخ الرحمان بالمدرسة الرحمانية في عام ١٣٤١ هـ = ١٩٢٣ م أي بعد إنشائها بسنتين فقط، ولازم الشيخ البرتابغدهي وأساتذته الآخرين طيلة خمس سنوات، وتربى في رعايتهم وعنايتهم، وتخلق بخلقهم، واكتسب من علومهم ومعارفهم.

ويعرف الناظر في تاريخ المدرسة الرحمانية أن مسؤوليها لم يكونوا يعينون المدرسين إلا بعد التحري الدقيق في علمهم وعملهم. فاجتمع في المدرسة نخبة صالحة من علماء القارة الهندية، الذين كانوا ملتزمين - إلى جانب التزامهم بالعلم والعمل شخصياً - بقوانين المدرسة وأنظمتها التي كانت قد رتبت ترتيباً واعياً يضمن صلاح الطلاب في كافة النواحي المعرفية والعملية.

ولا يخفى ما للمدرس من دور كبير في حياة الدارسين وفي صلاحهم وفسادهم، فالمدرس قدوة أمام الطالب، ونموذج ومثال يقتدي به الطالب ويحذو حذوه ويتخلق بخلقه ويتروى أثره، ويخطو خطاه، إن خيراً فخير، وإن غير ذلك فغير ذلك. ولم تفقد المدارس الدينية الموجودة أثرها وجدواها إلا بفقدانها هذه النوعية من المدرسين المخلصين الجادين. نعم هناك أسباب أخرى أيضاً كانت وراء إخلال أنظمة التعليم والتربية في هذه المدارس، لا يجدر الإغماض عنها، ليس هنا محل تفصيلها.

(يتبع)



تصحيح المفاهيم

الاحتفال برأس السنة الهجرية

الشيخ عبد الله بن عبد العزيز بن أحمد التويجري

في بداية كل سنة هجرية تحتفل بعض الدول الإسلامية بعيد رأس السنة فتعطل الأعمال في اليوم السابق له، واليوم اللاحق له. وليس لاحتفالهم هذا أي مستند شرعي، وإنما هو حب التقليد والمشابهة لليهود والنصارى في احتفالاتهم.

وأول من احتفل برأس السنة الهجرية - حسب اطلاعي المحدود - هم ناصري البدعة حكام الدولة العبيدية - الفاطمية - في مصر.

ذكر ذلك المقرئ في خطه ضمن الأيام التي كان العبيديون يتخذونها أعياداً ومواسماً. قال: (موسم رأس السنة: وكان للخلفاء الفاطميين اعتناء بليلة أول المحرم في كل عام، لأنها أول ليالي السنة وابتداء أوقاتها)^(١). ثم ذكر الرسوم المتبقية في هذا الموسم، وذكر بعده موسم أول العام وعنايتهم به. (١)

وعيد رأس السنة من أعياد اليهود التي نطقت بها التوراة، ويسمونه رأس هيشاء، أي عيد رأس الشهر، وهو أول يوم من تشرين، ينزل عندهم منزلة عيد الأضحى عند المسلمين، ويقولون: إن الله عز وجل أمر إبراهيم بذبح إسحاق (٢) ابنه - عليهما السلام - فيه،

(١) يراجع الخطط والآثار للمقرئ (١/٤٩٠).

(٢) هذا كذب وافتراء من اليهود، فالذبيح هو إسماعيل وليس إسحاق - عليهما السلام -، لأن أول ولد بشر به إبراهيم - عليه السلام - هو إسماعيل - عليه السلام -، وهو أكبر من إسحاق - عليه السلام -، وهذا باتفاق المسلمين وأهل الكتاب، بل نص في كتابهم أن إسماعيل - عليه السلام - ولد لإبراهيم - عليه السلام - ست وثمانون سنة، وولد إسحاق - عليه السلام - وعمر إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - تسع وتسعون سنة. وكونهم قالوا: إن الذبيح هو إسحاق وليس إسماعيل - عليهما السلام -، لأن إسحاق أبوهم وإسماعيل أبو العرب فحسدوهم، فقولهم تحريف وباطل عند عامة العلماء، إلا قولاً شاذاً في هذا لا يعول عليه. يراجع: تفسير ابن كثير (١٤/١)، تفسير سورة الصافات، الآيات (٩٩-١١٣).

وفداه بذبح عظيم. (١)

فجاء النصارى فقلّدوا اليهود، وصاروا يحتفلون بليلة رأس السنة الميلادية. ولهذا الاحتفال عندهم مراسم خاصة، وذلك أنه في تلك الليلة - ليلة أول يوم من العام الجديد - يجتمع المحتفلون ويسهرون على موائد الأكل والشرب المباحة والمحرمة، في أماكن عامة للأكل والشرب والرقص واللهو. فإذا جاءت الساعة الثانية عشرة - بالتوقيت الزوالي - وهو منتصف الليل، أطفئت الأنوار، فيقبل كل شخص من بجانبه مدة تزيد عن خمس دقائق، وتكون الأماكن مرتبة بحيث يكون كل رجل بجانبه امرأة، سواء كان يعرفها أو لا يعرفها، ويعلم كل واحد منهما أن الآخر سيقبله في الوقت الذي تطفأ فيه الأنوار، وليس المقصود من إطفاء الأنوار الستر، بل يعبرون بذلك عن نهاية عام، وبداية عام جديد.

فلذلك تجد كثيرا من شباب المسلمين وشيبيهم يحرسون على حضور هذه الاحتفالات، سواء في بلادهم، أو في بلاد الغرب أو الشرق، لكي لا تفوتهم هذه المراسم، ويخسرون في سبيل ذلك المال الكثير، ويعتبرون ذلك فرصة يجب أن تُنتهز، لأنها - كما يزعمون - من ليالي العمر التي لا تُنسى !!! .

ولم يتوقف الاحتفال بها على النصارى فقط، بل صارت كثير من البلدان الإسلامية، والتي ربما يوجد بها نسبة من النصارى ولو قليلة، يحتفل العامة فيها بعيد رأس السنة الميلادية.

وسرى التقليد إلى أن احتفلوا أيضا برأس السنة الهجرية، ولكن المراسم تختلف. ولا شك أن في هذا الاحتفال - الاحتفال برأس السنة الهجرية - أمر مُحدث مُبتدع، لم يُؤثر عن النبي ﷺ ولا عن أحد من أصحابه - رضوان الله عليهم - ، ولا عن السلف الصالح من التابعين وتابعيهم وأعلام الأمة وعلمائها من الأئمة الأربعة وغيرهم - رحمة الله عليهم - .

ولكن حدث ذلك بعد القرون المفضلة، بعد ما اختلط المسلمون بغيرهم من اليهود والنصارى، ودخل في الإسلام من يريد بذلك أن يفسد على المسلمين دينهم، فصاروا يحتفلون بأعياد اليهود والنصارى، وهذا مصداق قوله ﷺ: "لتتبعن سنن من كان قبلكم الحديث".

(١) يُراجع: نهاية الأرب للنويري (١٩٥٠).

وقد اخترع بعض المبتدعة دعاء ليلتي أول يوم من السنة وآخرها، وصار العامة في بعض البلدان الإسلامية يرددونه مع أئمتهم في بعض المساجد، وهذا الدعاء لم يؤثر عن النبي ﷺ ولا عن أصحابه، ولا عن التابعين، ولم يرو في مسند من المسانيد. (١)

وهذا نصه: اللهم ما عملته في هذه السنة مما نهيتني عنه ولم ترضه، ونسيته ولم تنسه، وحملت عليّ في الرزق بعد قدرتك على عقوبتي، ودعوتني إلى التوبة بعد جرائي على معصيتك، اللهم إني أستغفرك منه فاعفر لي، وما عملته فيها من عمل ترضاه ووعدتني عليه الثواب فأسألك يا كريم، يا ذا الجلال والإكرام أن تقبله مني، ولا تقطع رجائي منك يا كريم، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم. ويقولون: فإن الشيطان يقول: قد تعبنا معه سائر السنة، فأفسد عملنا في واحدة، ويحثوا التراب على وجهه. ويسبق هذا الدعاء صلاة عشر ركعات، يقرأ في كل ركعة الفاتحة، ثم آية الكرسي عشر مرات، والإخلاص عشر مرات. (٢)

ولا يخفى على طالب العلم أن الدعاء عبادة، والعبادات توقيفية، وهذا الدعاء لم يرد عن النبي ﷺ، ولم يذكر عن أحد من الصحابة - رضي الله عنهم - كما تقدم.

ومما أحدث أيضا في يومي آخر السنة وأولها صيامهما، واستند المبتدعة إلى حديث: (من صام آخر يوم من ذي الحجة، وأول من المحرم، فقد ختم السنة الماضية، وافتتح السنة المستقبلية بصوم جعل الله له كفارة خمسين سنة). (٣)

الاحتفال برأس القرن الهجري

ومما أحدث في القرون الأخيرة، الاحتفال برأس القرن الهجري، وذلك كما حدث في بداية القرن الخامس عشر الهجري، فقد احتفلت بعض البلاد الإسلامية بهذه المناسبة، وأقيمت المحافل الخطابية، وتبادل بعضهم التهاني بهذه المناسبة، وطبعت بعض الكتب مصدرة بعبارة (بمناسبة الاحتفال بالقرن الخامس عشر الهجري)، وليس الاعتراض على

(١) يُراجع: إصلاح المساجد ص (١٢٩).

(٢) يُراجع: رسالة روى الظمآن في فضائل الأشهر والأيام، ص (٢١).

(٣) رواه ابن الجوزي في الموضوعات (١٩٩/٢)، وقال: الهروي هو الجويباري، وهب، كلاهما كذاب وضاع.

طبع الكتب، فنشر الكتب من تبليغ العلم، لاسيما إذا كانت سلفية، أو ذات منهج سلفي، ولكن الاعتراض على جعل بداية القرن موسما من المواسم التي يحتفل الناس بها، فاحتفال برأس القرن الهجري أمر محدث مبتدع، والنبي ﷺ قد نهى عن الإحداث في الدين. فاحتفال برأس القرن الهجري منهي عنه من وجهين:

الوجه الأول:

النهي عن الاحتفال به قياسا على الاحتفال برأس السنة، وسبق أن عرفنا أن عيد رأس السنة من أعياد اليهود، وقلدهم فيه النصارى، ثم المسلمون، والتشبه بالكفار قد نهى عنه الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز، والرسول ﷺ في سنته المطهرة. وما دام الأصل منهي عنه، فكذلك يكون الفرع، فيكون الاحتفال برأس القرن الهجري من الأمور المنهي عنها، لأن الاحتفال به فيه مشابهة لأهل الكتاب.

الوجه الثاني:

النهي عنه لكونه أمرا محدثا مبتدعا، لأنه لم يؤثر عن السلف الصالح من التابعين وتابعيهم، وعلماء الأمة المشهورين كالأئمة الأربعة وغيرهم، ولا من جاء بعدهم، أنه احتفل برأس القرن الهجري، ولم يرد في كتب التاريخ - حسب اطلاعي المحدود - أن أحدا من العلماء أو الحكام احتفل برأس قرن من القرون، ولو كان خيرا لسبقنا إليه من هو أحرص منا على الخير وهم السلف الصالح - رحمة الله عليهم - .

وقد وردت النصوص بالنهي عن الأمور المحدثّة المبتدعة، ومنها:

قوله ﷺ: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" - وقوله - عليه الصلاة والسلام - : "من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد"، أي: مردود عليه.

فلا يشك طالب الحق المنصف، أن هذا الاحتفال داخل في الاحتفالات البدعية المنهي عنها، لكونها محدثة في الدين "وكل محدثة بدعة"، ولمشابهة أهل الكتاب في احتفالاتهم وأعيادهم "ومن تشبه بقوم فهو منهم"، - والله أعلم - .



الإمام العادل عمر بن الخطاب رضي الله عنه

(٢)

الدكتور سيد بن حسين العفاني

عمر وعفته عن مال المسلمين:

قال عمر - رضي الله عنه - : "إني أنزلت مال الله مني بمنزلة مال اليتيم، من كان غنيا فليستعفف، ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف". (١)

وفي رواية أخرى: "إني مُمسك بحلاقيم قريش، إني أنزلت مال المسلمين مني بمنزلة مال اليتيم". (٢)

عن عبد الله بن الأرقم - رضي الله عنه - قال: "أتني عمر بابن له يُحمل، يقال له: عبدالرحمن، فقال: يا أبتاه، هب لي خاتما، فقال: اذهب إلى أمك تسقيك سويقا، وما أعطاه شيئا". (٣)

● وقال معيقيب - رحمه الله - : أرسل إلي عمر - رضي الله عنه - فإذا هو في بيت يطالب ابنه عاصما فقال: أتدري ما صنع هذا؟ إنه انطلق إلى العراق: فأخبرهم أنه ابن أمير المؤمنين، فانتفقهم فأعطوه آنية وفضة، ومتاعا، وسيفا محلي.

فقال عاصم: ما فعلتُ، إنما قدمت على أناس من قومي فأعطوني هذا.

فقال عمر: خذه يا معيقيب، فاجعله في بيت المال، فجعلته، فلما كان العشي حدث القوم شأنه، وانطلق عاصم فتكلم إلى ناس في السيف، فقالوا: يا أمير المؤمنين، أما السيف له، فإنه ليس له سيف، يعني الآن.

قال عمر: يا معيقيب، انزع حليته وأعطه النصل.

(١) خبر صحيح أخرجه ابن شبة (٧١٠/٢) وابن سعد (٢٧٦/٣).

(٢) صحيح: أخرجه ابن أبي الدنيا في "الإشراف" (١٩٦)، وابن عساكر وابن شبة.

قال: فما أصنع به؟!

قال: ما شئت، فأخذ النصل- (١)

● قال ابن نجيج: نزلت على عمر - رضي الله عنه - فكانت له ناقة يحلبها، فانطلق غلامه ذات يوم فسقاه لبنا أنكره، فقال: ويحك من أين هذا اللبن لك؟ قال: يا أمير المؤمنين، إن الناقة انفلت عليها ولدها فشربها، فحلبت لك ناقة من مال الله. فقال: ويحك تسقينني نارا، ادع لي على بن أبي طالب. قال: فدعاه، فقال: إن هذا عمد إلى ناقة من مال الله فسقاني بعضها، أفتحله لي؟ قال: نعم، هو لك حلال يا أمير المؤمنين- (٢)

الله بيننا وبين عمر، يتولى أمرنا ثم يغفل عنا؟!

● قال أسلم مولى الفاروق عمر: خرجنا مع عمر بن الخطاب إلى حرة واقم (٣) حتى إذا كان بصرار (٤) إذا نار، فقال: يا أسلم، إني لأرى هاهنا ركبا قصر بهم الليل والبرد، انطلق بنا، فخرجنا نهروا حتى دنونا منهم، فإذا امرأة معها صبيان، وقدر منصوبة على نار، وصبيانها يتضاغون- (٥)

فقال عمر: السلام عليكم يا أصحاب الضوء، وكره أن يقول: يا أصحاب النار. فقالت: وعليك السلام، فقال: أدنو؟ فقالت: ادن بخير أو دع. قال: فدنا، وقال: ما لكم؟ قالت: قصر بنا الليل والبرد.

قال: وما بال هؤلاء الصبية يتضاغون؟ قالت: الجوع. قال: فأني شيء في هذه القدر؟ قالت: ماء، أسكتهم به حتى يناموا والله بيننا وبين عمر. قال: إي - رحمك الله - وما يدري عمر بكم؟ قالت: يتولى أمرنا ثم يغفل عنا؟! قال: فأقبل عليّ، فقال: انطلق بنا، فخرجنا نهروا حتى أتينا دار الدقيق، فأخرج

(١) صحيح: أخرجه ابن شبة (٧٠٠/٢) في "تاريخ المدينة".

(٢) إسناده صحيح: ابن شبة (٧٠٣/٢)، وابن الجوزي في "المناقب" (ص ١٣٩).

(٣) إحدى حرتي المدينة، وهي أرض ذات حجارة سود.

(٤) اسم موضع. (٥) يبكون.

عدلا من دقيق، وكبّة شحم، فقال: احمله عليّ .

فقلت: أنا أحمله عنك. فقال: أنت تحمل وزري يوم القيامة - لا أم لك - فحملته عليه، فانطلق وانطلقت معه إليها نهراول، فألقى ذلك عندها، وأخرج من الدقيق شيئا، فجعل يقول لها: ذُرِّي (١) عليّ وأنا أحرّ (٢) لك، وجعل ينفخ تحت القدر، ثم أنزلها، فقال: أبغني شيئا، فأتته بصحفة فأفرغها فيها، ثم جعل يقول لها: أطعميهم وأنا أسطح لهم، فلم يزل حتى شبعوا، وترك عندها فضل ذلك، وقام وقمت معه، فجعلت تقول: جزاك الله خيرا، كنت أولى بهذا الأمر من أمير المؤمنين.

فيقول: قولي خيرا، إذا جئت أمير المؤمنين، وجدتني هناك - إن شاء الله - ثم تنحى عنها ناحية، ثم استقبلها فربض مريضا.

فقلت: إن لك شأنا غير هذا، فلا يكلمني، حتى رأيت الصبية يصرعون، ثم ناموا وهدهء وا، فقال: يا أسلم، إن الجوع أسهرهم وأبكاهم، فأحببت ألا أنصرف حتى أرى ما رأيت. (٣)

وفي رواية أخرى: يا أسلم، أتدري لم ربضت حذاء هم ؟ قلت: لا يا أمير المؤمنين. قال: رأيتهم يبكون، فكرهت أن أذهب وأدعهم حتى أراهم يضحكون، فلما ضحكوا طابت نفسي. (٤)

ولله در حافظ إبراهيم حين يقول في عمريته:

ومن رآه أمام القدر منبطحا	والنار تأخذ منه وهو يُذكيها
وقد تخلّل في أثناء لحيته	منها الدخان وفوه غاب في فيها
رأى هناك أمير المؤمنين على	حال تروع لعمر الله رائيتها
يستقبل النار خوف النار في غده	والعين من خشية سالت مآقيها

(١) ذرئ: ذر الشيء يذره: أخذه بأطراف أصابعه، ثم نثره على الشيء.

(٢) أحرّ لك: أي ذري الدقيق في القدر لأعمل لك حريرة.

(٣) (٤٣) خبر صحيح بطرقه: أخرجه عبد الله بن أحمد في "الفضائل"، وابن عساكر.

عمر بن الخطاب الوفاة عند كتاب الله:

قال ابن عباس - رضي الله عنهما - : قدم عيينة بن حصن على ابن أخيه الحر بن قيس - وكان من نفر الذين يدينهم عمر - رضي الله عنه - وكان القراء أصحاب مجلس عمر - رضي الله عنه - ومشاوريه - كهولا كانوا أو شبانا - فقال عيينة لابن أخيه الحر بن قيس: هل لك وجه عند هذا الأمير فتستأذن لي عليه ؟ قال: سأستأذن لك عليه.

قال ابن عباس - رضي الله عنهما - فاستأذن الحر لعيينة، فلما دخل عليه قال: يا ابن الخطاب، والله ما تعطينا الجزل، ولا تحكم بيننا بالعدل.

قال: فغضب عمر - رضي الله عنه - حتى همّ أن يقع به، فقال الحرّ: يا أمير المؤمنين، إن الله تعالى قال لنبيه: ﴿خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين﴾ (١) قال: فوالله ما جاوزها عمر - رضي الله عنه - حتى تلاها، وكان وقافا عند كتاب الله. (٢)

عمر مع ولاته وعياله:

قال الأسود بن يزيد: كان الوفد إذا قدموا على عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - سألهم عن أميرهم، فيقولون خيرا، فيقول: هل يعود مرضاكم؟ فيقولون: نعم.

فيقول: هل يعود العبد؟ فيقولون: نعم، فيقول: كيف صنيعه بالضعيف؟ هل يجلس على بابه؟ فإن قالوا لخصلة منها: لا، عزله. (٣)

● وعن زيد بن وهب - رحمه الله - قال: خرج جيش في زمن عمر - رضي الله عنه - نحو الجبل، فانتبهوا إلى نهر ليس عليه جسر، فقال أمير ذلك الجيش لرجل من أصحابه: انزل، فابغنا مخاضة نجوز فيها، وذلك في يوم بارد شديد البرد، فقال الرجل: إني أخاف إن دخلت الماء أن أموت، فأكرهه، فقال: يا عمراه. يا عمراه، ثم لم يلبث أن هلك، فبلغ ذلك عمر - رضي الله عنه - وهو في سوق المدينة، فقال: يا لبيكاه، يا لبيكاه، وبعث إلى أمير ذلك الجيش فنزعه وقال له: لولا أن تكون سنة لأقدت منك لا تعمل لي على عمل أبدا (٤)، وفي

(١) سورة الأعراف الآية (١٩٩).

(٢) رواه البخاري، وابن شبة، وابن عساكر، وابن عبد البر، وابن منده، وأبو نعيم.

(٣) صحيح: أخرجه الطبري في "تاريخ" (٢٢٦/٤).

(٤) صحيح: أخرجه ابن شبة (٨١٣/٣) وابن الجوزي (ص ١٨٥) في "المناقب".

رواية: لولا أن تكون سنة لضربت عنقك، اذهب فأعط أهله ديته.

● وعن إسماعيل بن محمد الوقاصي - رحمه الله - : قدم على عمر مسك وعنبر من البحرين، فقال عمر: والله لو ددت أني وجدت امرأة حسنة الوزن تزن لي هذا الطيب، حتى أقسمه بين المسلمين، فقالت له امرأته عاتكة بنت زيد: أنا جيدة الوزن، فهل أزن لك، قال: لا، قالت: لم؟ قال: إني أخشى أن تأخذه فتجعلينه هكذا: وأدخل أصابعه في صدغيه، وتمسحين به عنقك، فأصيب فضلا على المسلمين. (١)

● وقدم بريد ملك الروم على عمر بن الخطاب، فاستقرضت امرأة عمر بن الخطاب دينارا فاشتريت به عطرا، وجعلته في قوارير، وبعثت به مع البريد إلى امرأة ملك الروم، فلما أتتها فرغتهن وملأتهن جواهر، وقالت: اذهب به إلى امرأة عمر بن الخطاب، فلما أتتها فرغتهن على البساط، فدخل عمر بن الخطاب، فقال: ما هذا؟ فأخبرته الخبر، فأخذ عمر الجواهر، فباعه، ودفع إلى امرأته دينارا، وجعل ما بقي من ذلك في بيت مال المسلمين. (٢)

ومن عدل عمر:

روى أنس - رضي الله عنه - أن الطعام غلا بالمدينة على عهد عمر فجعل يأكل الشعير، فاستنكره بطنه، فأهوى بيده إلى بطنه، وقال: والله ما هو الا ما ترى حتى يوسع الله على المسلمين. (٣)

● واختصم إلى عمر يهودي ومسلم، فرأى الحق لليهودي، ف قضى له عليه، فقال اليهودي: والله، ان الملكين: جبريل، وميكائيل لمعك، أحدهما عن يمينك، والآخر عن شمالك، وإنهما ليتكلمان بلسانك، فعلاه بالدرة.

قال: ما يدريك؟ لا أم لك!

قال: لأنهما مع كل قاض يقضى بالحق، فإذا ترك الحق عرجا، ووكلاه إلى شيطان

الإنس والجن.

(١) حسن لغیره: أخرجه ابن أبي الدنيا في "الورع"، وأحمد في "الزهد"، وفي "الورع".

(٢) صحيح: أخرجه ابن عساکر في "تاريخه" (٢٧٧/٥٢، ٢٧٨).

(٣) صحيح: أخرجه ابن أبي شيبة في "مصنفه" (١٥٣/٨).

فقال: عمر: إني لأحسبه كما قال- (١)

قال المسور بن مخرمة: سمعت عمر - رضي الله عنه - يقول: يا معشر المسلمين .. إني لا أخاف الناس عليكم، إنما أخافكم على الناس إني قد تركت فيكم اثنتين لن تبرحوا بخير ما لزمتموهما: العدل في الحكم، والعدل في القسم- (٢)

ويقول - رضي الله عنه - : لا تضعوا الجزية إلا على من جرت عليه المواسي، ولا تضعوا الجزية على النساء، ولا على الصبيان.

● رجل لا تأخذه في الله لومة لائم:

قال عبد الله بن عمر: شرب أخي عبد الرحمن بن عمر، وشرب معه أبو سروعة عقبة بن الحارث، ونحن بمصر في خلافة عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فسكرا.

فلما صحا انطلقا إلى عمرو بن العاص وهو أمير بمصر فقالا: طهرنا فإننا قد سكرنا من شراب شربناه، فقال عبد الله بن عمر: فلم أشعر أنهما أتيا عمرو بن العاص، قال: فذكر لي أخي أنه قد سكر، فقلت له: ادخل الدار أطهرك، قال: إنه قد حدث الأمير.

قال عبد الله، فقلت: والله لا تحلق اليوم على رءوس الناس، ادخل أحلقك، وكانوا إذ ذاك يحلقون مع الحد، فدخل معي الدار.

قال عبد الله: فحلفت أخي بيدي، ثم جلدهما عمرو بن العاص، فسمع عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - بذلك فكتب إلى عمرو: أن ابعث إليّ عبد الرحمن بن عمر على قتب، ففعل ذلك عمرو، فلما قدم عبد الرحمن على عمر - رضي الله عنه - جلده، وعاقبه من أجل مكانه منه، ثم أرسله، فلبث أشهراً صحيحاً، ثم أصابه قدره، فيحسب عامة الناس أنه مات من جلد عمر، ولم يمت من جلده- (٣)

(١) حسن: أخرجه وكيع في "أخبار القضاة" (٤٥/١).

(٢) صحيح: أخرجه البيهقي في "سننه الكبرى" (١٣٤/١٠).

(٣) صحيح: رواه البيهقي في "سننه" (٣١٣/٨)، وابن شبة في "تاريخه" (٨٤١/٣)، وابن عساكر، قال ابن الجوزي، "لا ينبغي أن يظن بعبد الرحمن بن عمر أنه شرب الخمر وإنما شرب النبيذ متأولاً وظن ما شرب منه لا يسكر، وكذلك أبوسروعة، وأبو سروعة من أهل بدر، فلما خرج بهما الأمر إلى السكر طلبا التطهير بالحد، وقد كان يكفيهما مجرد الندم على التفريط، وأما كون عمر أعاد الضرب على ولده فليس ذلك حداً، وإنما ضربه غضباً وتأديباً.

● وعن السائب بن يزيد قال: صلى عمر - رضي الله عنه - على جنازة، ثم أقبل علينا بوجهه، فقال: إني وجدت من عبید الله بن عمر وأصحابه ريح شراب، وأنا سائل عما شربوا، فإن كان مسكرا حددتهم.

قال السائب: فأنا شهدته يحدتهم. (١)

لله در عمر بن الخطاب وخلقه:

فذاك خُلِقَ من الفردوس طينته الله أودع فيها ما يُنقىها
لا الكبر يسكنها، لا الظلم يصحبها لا الحقد يعرفها، لا الحرص يُغويها
فلا الحسابة في حق يجاملها ولا القراة في بطل يحابيها
وتلك قوة نفس لو أراد بها شم الجبال لما قرت رواسيها
ولله در حافظ ابراهيم حين يتكلم عن عمر وجبله بن الأيهم:

كم خفت في الله مضعوفاً دعاك به وكم أخفت قويا ينثني تيهها
وفي حديث فتى غسان موعظة لكل ذى نعة يأبى تناسيها
فما القوى قويا رغم عزته عند الخصومة والفاروق قاضيها
وما الضعيف ضعيفا بعد حجته وإن تخاصم واليه وراعيها

عدله وإنصافه لزوجته:

حين أتاه رجل ليشتكى زوجته عنده، فسمع صوت امرأة عمر من داخل البيت تخاصم عمر ويصغي إليها ولا يعاقبها، فيرجع الرجل قبل أن يصل إلى عمر، فيراه عمر فيطلبه، ويسأله حاجته فيخبره بأمره وأنه رضي عن زوجته لما رأى من زوجة عمر مع عمر، فيقول له: وما لي لا أصبر عليها وهي أم أولادي وغاسلة ثيابي وطاهية طعامي.

● وقد حدث أن بعض الناس حاول أن يهدي إليه، فلم يقبل منه، لما يعرفه من ذاك الرجل، فاحتال الرجل وقدم الهدية إلى أهل بيت عمر وهي قطيفة فلما رآها عمر في بيته سأل عنها من أين أتتهم فأخبروه، فقال: عجز عن طريقي فجاءني عن طريق أهلي، لا والله

(١) صحيح: أخرجه ابن شبة (٨٤٢/٣).

وكانوا قد عملوها طراحة وحشوها صوفا فأخذها عمر ليردها إليه فلحقته الجارية تقول:
الحشو الذي فيها لنا أعطنا حقنا. (١)

ومع ولده:

كان ولداه عبد الله وعبيد الله بالشام فأرادا العودة الى المدينة وكانا في الجيش، وكان أبو موسى عاملا على الشام، فأراد أن ينفع ولدي عمر ويضمن مال المسلمين، فقال لهما: عندي مال بيت المسلمين أقرضكماه فتشتريان به تجارة من الشام وتبيعانها بالمدينة فتربحا وتؤديا رأس المال لعمر، ففعلا وربحا، فلما قدما على عمر برأس المال قال لهما: أكلّ الجيش فعل معهم هكذا؟ قال: لا، فقال: ابنا أمير المؤمنين وخصكما بذلك، لا، أديا الربح ورأس المال. فسكت عبد الله وتكلم عبيد الله فقال: أليس إذا هلك المال كنا ضامين له؟ قال: بلى. فقال: إذا يكون ربحه لنا، فلم يقبل منه عمر ذلك، وقال: إنما ربحتما بمال المسلمين، فقال أحد الحاضرين: يا أمير المؤمنين: اعتبره مضاربة واقتسم الربح معهما لبيت مال المسلمين فرضى بذلك.

مثل رائع في شخصه هو ومع نفسه:

اختصم معه أبي بن كعب - رضي الله عنه - في نخيل ادعاه على عمر ونفاه عمر، وقال: اختر من شئت نحتكم إليه، فقال أبي: نحتكم إلى زيد بن ثابت، فذهب معه عمر إلى بيت زيد وقال له: أتيناك محتكمين إليك، فقال زيد وعلى البداة: مرحبا هنا يا أمير المؤمنين وأشار إلى صدر المجلس، فصاح به عمر: جرت من أول أمرك، فقال له زيد: وفيما جرت؟ قال له: تناديني بأمر المؤمنين ونحن جئنا إليك في محاكمة، وتشير إلى صدر المجلس، يجب أن أجلس حيث يجلس خصمي، فأجلسهما معا، وسأل أبا عن بيّنته فلم يجد عنده بيّنة، وقال: أطلب تحليف عمر اليمين، فقال زيد: أو تعفي أمير المؤمنين من اليمين؟ فصاح به عمر مرة ثانية: جرت يا يزيد، فقال: وفيما الجور؟

فقال: أكلّ الخصوم تشفع لهم في ترك اليمين؟ فقال له: أتحلف؟

(١) "في ظلال عرش الرحمن" (ص ٨٩).

فقال عمر: ومالي لا أحلف ما دمت صادقاً؟ فأحلفه اليمين، فقضى لعمر لعجز أبي عن البينة ولحلف عمر، فلما خرجا من مجلس المحاكمة قال عمر لأبي: النخل مني هدية لك. فقبل لعمر: ولماذا لم يكن ذلك قبل حلف اليمين؟ قال: لكراهيتي أن يتخذها الناس سنة.

مع خادمه في السفر:

وفي مسيره إلى الشام لتسلم بيت المقدس اقتسم الطريق مع خادمه في الركوب على راحلتهما، فكان عمر يمشي مرحلة ويركب الخادم، ثم يركب عمر والخادم يمشي، حتى اقتربا من الشام والقوم في استقباله، فكانت النوبة في الركوب للخادم، فعرض على عمر أن يركب ليقيم على القوم راكباً فأبى إلا أن يوفيه حقه فيقدمان على القوم والخادم راكب وعمر يمشي.

قال طارق بن شهاب - رحمه الله -:

لما قدم عمر الشام أتته الجنود، وعليه إزار وخفان وعمامة، وهو آخذ برأس بعيره يخوض الماء، فقالوا له: يا أمير المؤمنين، تلقاك الجنود وبطارقة الشام، وأنت على هذا الحال؟!؟

فقال عمر: إنا قوم أعزنا الله بالإسلام، فلن نلتبس العزّ بغيره. (١)

وفي رواية: ليس الأمر هاهنا، إنما الأمر هاهنا وأشار إلى السماء.

فمن يُباري أباحفص وسيرته	أو من يحاول للفاروق تشبيها
هذي مناقبه في عهد دولته	للشاهدين وللأعقاب أحكيها
في كل واحدة منهن نائلة	من الطبائع تغزو نفس راعيها
لعل في أمة الإسلام نابتة	تجلو لحاضرها مرآة ماضيها
حتى ترى بعض ما شادت أوائلها	من الصروح وما عاناه بانيها
وحسبها أن ترى ما كان من عمر	حتى يُنبه منها عين غافيتها



(١) أخرجه ابن أبي شيبة (١٤٦/٨) بسند صحيح.

العالم الاسلامي

١٨ مليون مطبوعة هدية من السعودية لحجاج هذا العام ومشروع الإفادة من الهدى يحقق رقما قياسيا لم يبلغه من قبل

أكد مستشاروزير الشؤون الإسلامية والمشرف على اللجنة الإعلامية للتوعية الإسلامية في الحج الشيخ طلال بن أحمد العقيل، أن الوزارة وزعت هذا العام ١٨ مليون مطبوعة هدية من ولاية الأمر، وتشمل كتباً ارشادية من إعداد وتنفيذ الوزارة، والمصاحف الفاخرة من طباعة وإصدارات "مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف" بالمدينة المنورة. ومن جانبه، أعرب الأمير خالد الفيصل بن عبد العزيز أمير منطقة مكة المكرمة ورئيس لجنة الحج المركزية، عن شكره لوزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، على الدور الذي تقوم به في هذه المهمة التوعوية الكبيرة.

جاء ذلك عند توقفه في أحد مراكز توزيع هدية خادم الحرمين الشريفين والمطبوعات أثناء جولته داخل صالات مبنى الحجاج، مطالباً بالمزيد من الجهد لتحقيق أكبر قدر من التوعية الشاملة لضيوف الرحمن.

وقد قدم مستشاروزير الشؤون الإسلامية الشيخ طلال بن أحمد العقيل، لأمير منطقة مكة المكرمة شرحاً شاملاً للأعمال التوعوية التي تقوم بها الوزارة لخدمة الحجاج منذ قدومهم وحتى مغادرتهم.

من جهة أخرى أكد رئيس البنك الإسلامي للتنمية في السعودية، الدكتور أحمد محمد علي، أن مشروع المملكة العربية السعودية للإفادة من الهدى والأضاحي، حقق هذا العام رقماً

قياسيا لم يبلغه المشروع منذ إنطلاقه عام ١٩٨٢ إذ بلغ مجموع سندات الهدى والأضاحي التي أقبل عليها حجاج بيت الله الحرام لموسم حج هذا العام ٨٧٣,٢٥٥ ألفاً، مقارنة بمبيعات موسم حج العام الماضي التي بلغت ٧٦٣,٤٢٢ ألف رأس.

وأوضح الدكتور أحمد علي، أن توزيع اللحوم على حجاج بيت الله الحرام في منى وفقراء الحرم بدأ منذ الساعات الأولى لصبيحة يوم عيد الأضحى المبارك، تم خلاله توزيع ٩١,٥٥ ألف رأس من الأغنام، و ١٢٨٩ رأساً من الإبل والبقر.

وأعلن أنه سيبدأ خلال الأسابيع القليلة المقبلة شحن كميات من اللحوم المبردة والمجمدة برا وبحرا وجوا إلى عدد من الدول خارج المملكة حسب خطة التوزيع المقررة لهذا العام.

كما أشاد بتعاون بعثات الحج والمسؤولين عن شؤون الحجاج من جميع الدول المشاركة في موسم حج هذا العام، في تعريف الحجاج مسبقا بمزايا مشروع المملكة العربية السعودية للإفادة من الهدى والأضاحي وأهدافه الإنسانية والشرعية.

وأشار إلى الارتفاع الملحوظ في مبيعات سندات الهدى والأضاحي، التي تمت هذا العام، عن طريق شبكة المعلومات العالمية "الإنترنت" والتي تجاوزت ٤٧ ألف سند.

(العالم الإسلامي، العدد: ٢٠٥٢)



الإجماعات التي انتقدها العلامة الألباني رحمه الله

(٤-٤)

الشيخ محمد أسلم المدني المباركفوري

الصلاة على الجنازة في الأوقات الثلاث:

حكى الإمام الماوردي (١) والنووي (٢) وابن الملتن (٣) الإجماع على جواز الصلاة على الميت في الساعات الثلاث: عند طلوع الشمس، وزوالها، وغروبها. ولكن هذا الإجماع لم يرق على التحقيق، فقد انتقده الإمام الألباني بقوله: "ودعوى النووي جواز هذه الصلاة بالإجماع، وهم منه - رحمه الله -". (٤) وممن انتقده: الحافظ ابن حجر (٥) والشوكاني (٦) وأبو العلي المباركفوري، وقال عن الإجماع "فيه نظر ظاهر، كما ستقف على ذلك في بيان المذاهب". (٧)

نقل الخطابي مذاهب العلماء في ذلك، فقال: واختلف الناس في جواز الصلاة على الجنازة والدفن في هذه الساعات الثلاث، فذهب أكثر أهل العلم إلى كراهية الصلاة على الجناز في الأوقات التي تكره الصلاة فيها، وروي ذلك عن ابن عمر، وهو قول عطاء والنخعي والأوزاعي، وكذلك قال سفيان الثوري وأصحاب الرأي وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه (٨)، وبه قال مالك (٩) والليث (١٠) وابن حزم (١١) واختاره موفق الدين ابن

(١) الحاوي الكبير (٤٨/٣) (٢) المجموع (٥٩/٤) وشرح مسلم (١١٤/٦)

(٣) الإعلام بفوائد الأحكام (٣١٢/٢) (٤) أحكام الجنائز (ص ١٦٦)

(٥) فتح الباري (٧١/٢) (٦) نيل الأوطار (٤٨/٣)

(٧) تحفة الأحوذني (١١٧/٤)

(٨) معالم السنن (٥٣٢/٣) وراجع: الاختيار (٤٥/١) والهداية (٩٨/١) والموطأ لمحمد الشيباني (١١٤/٢)

وبداية المجتهد (٢٤٢/١) ومسائل الإمام أحمد وإسحاق بن راهويه برواية الكوسج (٣٣٠/١-٣٣١ م ٨٢٠)

والمغنى (٣٤٨، ٧٤٢/٢) وفتح الباري (٢٢٧/٣).

(٩) الموطأ (١٩٩/١) (١٠) الاستذكار (٢٨١/٢) (١١) المحلى (٥٦٠ م ١١٤/٥)

قدامة من الحنابلة. (١)

وكان الشافعي يرى الصلاة على الجناز أي ساعة شاء من ليل أو نهار، وكذلك الدفن أي وقت كان من ليل أو نهار (٢)، لأن النهي عنده إنما ورد في التطوع لا في الواجب ولا في المسنون من الصلوات. (٣)

قال الخطابي: وقول الجماعة أولى لموافقة الحديث. (٤)

واختاره ابن المنذر (٥) وابن الترمذي (٦) ورجحه السندي (٧) وأبو العلي المباركفوري (٨) وأبو الحسن عبيد الله الرحمانى المباركفوري. (٩)
والدليل على ذلك: ما رواه عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ ينهانا أن نصلي فيهن أو نقبر فيهن موتانا، حين تطلع الشمس بازغة (١٠) حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس، وحين تضيّف (١١) الشمس للغروب حتى تغرب. (١٢)

قوله ﷺ: (نقبر فيهن موتانا) نقبر من باب (نصر) أي: ندفن فيهن موتانا يقال: قبرته إذا دفنته، وأقبرته إذا جعلت له قبراً يوارى فيه، ومنه قوله تعالى ﴿فأقبره﴾ (١٣)
وحمله الترمذي على صلاة الجنازة، ولذلك بوّب عليه بقوله (باب ما جاء في كراهية الصلاة على الجنازة عند طلوع الشمس وعند غروبها) وأيده بما نقله عن ابن المبارك، قال:

(١) المغني (٣٤٨/٢) (٢) الأم (٤٩٣/١)

(٣) الاستذكار (٢٨١/٢) (٤) معالم السنن (٥٣٢/٣)

(٥) الأوسط (٣٩٦/٥) (٦) الجوهر النقي (٣٢/٤)

(٧) حاشية السندي على النسائي (٨٢/٤)

(٨) تحفة الأحوذى (١١٧/٤) (٩) المراجعة (٤٥٥/٣)

(١٠) أي: طالعة ظاهرة، الصحاح (ص ٩٠)

(١١) بفتح التاء والضاد المعجمة وتشديد الياء — أي: تميل. وأصل الضيف: الميل، سمي الضيف لميله إلى من ينزل عنه. غريب الحديث للهرودي (٢٢/١) وشرح مسلم (١١٤/٦).

(١٢) أخرجه مسلم (٨٣١/٢٩٣) بشرح النووي (١١٤/٦)

(١٣) النهاية في غريب الحديث ب (٤/٤) والصحاح (ص ٨٣٣)

معنى الحديث: (أو أن نقبر فيهن موتانا) يعنى الصلاة على الجنازة. (١) ولكن هذا التأويل ضعّفه النووي (٢) والسندي وغيرهما، لأنه لا يجوز التعويل على خلاف السنة. قال السندي: "لا يخفى أنه معنى بعيد لا ينساق إليه الذهن من لفظ الحديث، والأقرب أن الحديث يميل إلى قول أحمد وغيره أن الدفن مكروه في هذه الأوقات". (٣) وكذلك حمله النووي وغيره من الشافعية (٤) على من تعمد تأخير الدفن إلى هذه الأوقات.

ردّ عليه الألباني بقوله: وتخصيصه بالمتعمد لا دليل عليه، فالواجب تأخير دفن الجنازة حتى يخرج وقت الكراهة إلا إذا خيف تغير الميت. (٥) حديث عقبة بن عامر يدل على تحريم الصلاة على الجنازة في الأوقات الثلاث، وكذا الدفن، من غير فرق بين العامد وغيره، كما قال الشوكاني. (٦) وهذا ما فهمه الصحابة - رضي الله عنهم - .

ويؤيده ما رواه محمد بن أبي حرملة، مولى عبد الرحمن بن أبي سفيان بن حويطب - أن زينب بنت أبي سلمة توفيت، وطارق (بن عمرو المكي، الأموي) أمير المدينة، فأتي بجنازتها بعد صلاة الصبح، فوضعت بالبقيع. قال ابن أبي حرملة: وكان طارق يغلس بالصبح.

قال ابن أبي حرملة: فسمعت عبد الله بن عمر يقول لأهلها: إما أن تصلوا على جنازتك الآن، وإما أن تتركوها حتى ترتفع الشمس. (٧)

(١) سنن الترمذي (٣٤٨/٣-٣٤٩) (٢) شرح مسلم (١١٤/٦)

(٣) حاشية السندي على النسائي (٨٢/٤) وراجع المراجعة (٤٥٥/٣)

(٤) راجع: كفاية الأخيار (٢٠٩/١)

(٥) تمام المنة (ص ١٤٣) وأحكام الجنائز (ص ١٧٦)

(٦) نيل الأوطار (١٠٤/٣)

(٧) أخرجه - موقوفاً - مالك في الموطأ (١٩٩/١) والطحاوي في مشكل الآثار (٥٥٠/١ ح ٥٤٠، ترتيبه)

والبيهقي (٣٢/٤) قال الألباني: "سند صحيح على شرط الشيخين"، أحكام الجنائز (ص ١٦٦)

وكان ابن عمر لا يصلي عند طلوع الشمس ولا غروبها.
وصله سعيد بن منصور – كما قال الحافظ (١) وعبد الرزاق (٢) من طريق أيوب
عن نافع قال: كان ابن عمر إذا سئل عن الجنازة بعد صلاة الصبح، وبعد صلاة العصر،
يقول: ما صلينا لوقتها. (٣)
عن ابن جريج أخبرني زياد أن عليا أخبره أن جنازة وضعت في مقبرة أهل البصرة
حين اصفرت الشمس، فلم يصل عليها حتى غربت الشمس، فأمر أبو برزة المنادي ينادي
بالصلاة، ثم أقامها فتقدم أبو برزة فصلى بهم المغرب، وفي الناس أنس بن مالك وأبو برزة
الأنصاري من أصحاب النبي ﷺ، ثم صلوا على الجنازة. (٤)
وعن عنبسة الوزان (٥) قال: كنا في جنازة فيها بديل، فقال – والشمس مصفرة على
أطراف الحيطان – لا تصلوا هذه الساعة. فقال أبو لبابة: صليت مع أبي هريرة على جنازة
هذه الساعة. (٦)



-
- (١) فتح الباري (٢٢٧/٣)
(٢) المصنف (٣٤١/٣ ح ٦٥٨٧) قال الألباني: بسند صحيح، مختصر صحيح البخاري (٣٨٨/١)
(٣) وأخرجه من غير طريقه: مالك في الموطأ (١٩٩/١) وعبد الرزاق في المصنف (٣٤١/٣ ح ٦٥٨٨) وابن
المنذر في الأوسط (٣٩٦/٥) والطحاوي في مشكل الآثار (٥٥٠/١ ح ٥٣٩، ترتيبه) بسند صحيح، قاله الألباني
في أحكام الجنائز (ص ١٦٦)
(٤) أخرجه البيهقي (٣٢/٤) قال الألباني: بسند جيد، أحكام الجنائز (ص ١٦٦)
(٥) له ترجمة في الجرح والتعديل (٤٠٢/٦ - ٢٢٤٥)
(٦) أخرجه مسدد بن مسرهد كما في المطالب العالية (١٥٣/١ ح ٣٠٤) وابن أبي شيبة في مصنفه (١٧٣/٣) وابن
المنذر في الأوسط (٣٩٦/٥) والبيهقي (٤٦٠/٢) بسند حسن.
وأما ما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت: رأيت رسول الله ﷺ صلى على جنازة، وما نرى الشمس الا
على أطراف الحيطان. فهو ضعيف، أخرجه الطبراني في الأوسط، كما في مجمع البحرين في زوائد المعجمين
(٤٢٧/٢ ح ١٢٩٨) قال الهيثمي: وفيه الحكم بن سعيد، وهو ضعيف. مجمع الزوائد (٣٩/٣)

آداب إسلامية:

آداب البيع

(١)

الشيخ لطف الحق المرشد آبادي

المدرس بجامعة شمس الهدى السلفية، جاركند

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، نبينا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وبعد:

فهذه توجيهات إسلامية سامية في آداب البيوع، أريد أن أقدمها بين يدي القارئ الكريم ليعرف جيدا آداب وسنن البيوع في الاسلام، ويطلع على ما هو الجائز بيعه وما هو غير جائز بيعه، حتى تكون بياعاتنا وعقودنا على طريقة الاسلام، التي أرشد إليها نبي الاسلام ﷺ فأقول مستعينا بالله وحده:

سن الاسلام السمع آدابا وسننا تتعلق بالبيع نوجزها فيما يلي:

١ - كل بيع يدعو إلى غرر فهو باطل مثل بيع الآبق، والمعدوم، والمجهول، وما لا يقدر تسليمه وما لم يتم ملك البائع عليه، وبيع السمك في الماء الكثير، واللبن في الضرع، وبيع الحمل في البطن، وبيع بعض الصبرة مبهما، وبيع ثوب من أثواب وشاة من شياه، وبيع الأجنة في البطون، والطير في الهواء، وبيع العين الغائبة (١)، وما أشبه ذلك من البيوع، قد أبطلها الإسلام وحرّمها للغرر.

٢ - ليس من الأدب أن يبيع الرجل على بيع أخيه، (ومثاله أن يقول لمن اشترى شيئا في مدة الخيار: افسخ هذا البيع وأنا أبيعك مثله بأرخص من ثمنه أو أجود منه بثمنه ونحو ذلك) أو يشري على شري أخيه - وهو أن يقول للبائع في مدة الخيار: افسخ هذا البيع وأنا أشتريه منك بأكثر من هذا الثمن ونحو ذلك - وأن يسوم الرجل على سوم أخيه،

(١) الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي ٢/٢، طبعة الهند.

وأن يزيد في ثمن السلعة لا رغبة فيها بل ليخدع غيره ويغره ليزيد في الثمن ويشترئها، وأن يجمع اللبن في ضرع الناقة أو البقرة أو الشاة أو الجارية أو الفرس أو الأتان وغيرها عند إرادة بيعها حتى يعظم ضرعها فيظن المشتري أن كثرة لبنها عادة لها مستمرة. فعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: "لا يتلقى الركبان لبيع، ولا يبيع بعضكم على بيع بعض، ولا تناجشوا، ولا يبيع حاضر لباد، ولا تصروا الإبل والغنم" (١) الحديث.

٣ - ليس من الأدب أن يتلقى الرجل السلع حتى تبلغ الأسواق، وصورته كما قال السيد سابق: "وهو أن يقدم ركب التجارة بتجارة فيتلقاه رجل قبل دخولهم البلد وقبل معرفتهم السعر فيشتري منهم بأرخص من سعر البلد، فإذا تبين لهم ذلك كان لهم الخيار دفعا للضرر. فعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: "لا تلقوا الجلب، فمن تلقى فاشترى منه فإذا أتى سيده السوق فهو بالخيار. (٢)

٤ - لا يجوز بيع البلدي للبدوي، وصورته: يقدم غريب من البادية أو من بلد آخر بمتاع تعم الحاجة إليه ليبيعه بسعر يومه، فيقول له البلدي: اتركه عندي لأبيعه على التدرج بأغلى، لحديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: "لا يبيع حاضر لباد". (٣)

٥ - لا يصح بيع المبيع قبل قبضه سواء كان طعاما أو عقارا أو منقولا أو نقدا أو غيره، فعن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: "من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه، قال ابن عباس: وأحسب كل شيء مثله. (٤)

٦ - لا يجوز بيع الصبرة من التمر لا يعلم قدرها بالكيل المعلوم من التمر، لحديث جابر بن عبد الله يقول: نهى رسول الله ﷺ عن بيع الصبرة من التمر لا يعلم مكيلها بالكيل

(١) رواه مسلم في كتاب البيوع، باب تحريم بيع الرجل على بيع أخيه الخ.

(٢) المصدر السابق، باب تحريم تلقي الجلب.

(٣) رواه مسلم في كتاب البيوع، باب تحريم بيع الحاضر للبادي.

(٤) رواه مسلم في كتاب البيوع، باب بطلان بيع المبيع قبل القبض.

المسمى من التمر. (١)

٧ - لا يجوز بيع الثمار حتى يبدو صلاحها وتذهب عنها الآفة. فعن ابن عمر أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى البائع والمبتاع. (٢) وكذلك لا يجوز بيع النخل حتى يزهر، وبيع السنبل حتى يبيض ويأمن العاهة. وقد جرت العادة ببيع الثمار قبل صلاحها في المجتمع الإسلامي في بلادنا، فنرى كثيرا من الناس يبيعون الثمار في الأشجار قبل بدو صلاحها في ولاية غرب البنغال بصفة خاصة وفي الولايات الأخرى بصفة عامة، وهم يدعون أنهم مسلمون عاملون بالكتاب والسنة.

فالذين يصنعون مثل هذا الصنيع الشنيع هم يخالفون سنة الرسول ﷺ، فليحذر الذين يفعلون ذلك من هذا.

٨ - لا يجوز لمن يبيع الأشجار أو الأغنام أو الثياب ونحوها أن يستثني منها استثناء مجهولا لا يعلم قدره، لحديث جابر بن عبد الله قال: نهى رسول الله ﷺ عن المحاقلة والمزابنة والمعاومة والمخابرة قال أحدهما بيع السنين، هي المعاومة وعن الثنيا. (٣) ومثال الثنيا كما قال النووي: "فمثال الثنيا المبطل للبيع قوله: بعتك هذه الصبرة الا بعضها، وهذه الأشجار أو الأغنام أو الثياب ونحوها الا بعضها فلا يصح البيع لأن المستثنى مجهول، فلو قال: بعتك هذه الأشجار الا هذه الشجرة أو هذه الشجرة الا ربعها، أو الصبرة الا ثلثها، أو بعتك بألف إلا درهما أو ما أشبه ذلك من الثنيا المعلومة صح البيع باتفاق العلماء. (٤)

٩ - لا يجوز بيع ثمر الشجرة عامين أو ثلاثة أو أكثر، فعن جابر بن عبد الله قال:

(١) رواه مسلم في كتاب البيوع، باب تحريم بيع صبرة التمر المجهولة القدر الخ.

(٢) رواه مسلم في كتاب البيوع، باب النهي عن بيع الثمار قبل بدو صلاحها الخ.

(٣) رواه مسلم في كتاب البيوع، باب النهي عن المحاقلة والمزابنة الخ.

(٤) الصحيح لمسلم مع شرحه للنوى ٢ / ١١، طبعة الهند.

نهى رسول الله ﷺ عن المحاقلة والمزابنة والمعاومة (١) الحديث. قال النووي: فمعناه أن يبيع ثمر الشجرة عامين أو ثلاثة أو أكثر فيسمى بيع المعاومة وبيع السنين، وهو باطل بالإجماع، وقد نقل الإجماع فيه ابن المنذر وغيره لهذه الأحاديث، ولأنه بيع غرر ولأنه بيع معدوم ومجهول وغير مقدور على تسليمه وغير مملوك للعاقدة. (٢)

وقد جرت العادة بمثل هذا البيع الفاسد أيضا في بلادنا بصفة عامة، فنرى عديدا من الناس يبيعون ثمر الشجرة عامين أو خمسة فصاعدا في ولاية غرب البنغال بصفة خاصة - وقد عم هذا الداء العضال في الولاية المذكورة - كيف يقتحمون الحرام وهم يدعون أنهم مسلمون.

١٠ - ليس من الأدب أن يبيع الرجل الثمر بالتمر كيلا، والكرم بالزبيب كيلا، والزرع بالحنطة كيلا، لحديث عبد الله أخبره أن النبي ﷺ نهى عن المزابنة. والمزابنة: بيع ثمر النخل بالتمر كيلا، وبيع العنب بالزبيب كيلا، وبيع الزرع بالحنطة كيلا. (٣)

١١ - وليس من الأدب أن يبيع الرجل الحقل بكيل من الطعام معلوم، لحديث جابر بن عبد الله قال: نهى رسول الله ﷺ عن المحاقلة والمزابنة والمخابرة (٤) الحديث.

١٢ - ليس من الأدب أن يحاقل الرجل الأرض فيكرها على الثلث والربع والطعام المسمى، لحديث رافع بن خديج قال: كنا نحاقل الأرض على عهد رسول الله ﷺ فنكرها بالثلث والربع والطعام المسمى، فجاءنا ذات يوم رجل من عمومته فقال: نهانا رسول الله ﷺ عن أمر كان لنا نافعا، وطواعة الله ورسوله أنفع لنا، نهانا أن نحاقل بالأرض فنكرها على الثلث والربع والطعام المسمى، وأمر رب الأرض أن يزرعها أو يزرعها، وكره كرائها وما

(١) رواه مسلم.

(٢) الصحيح لمسلم مع شرحه للنوى ١٠/٢.

(٣) رواه مسلم.

(٤) المصدر السابق.

سوى ذلك. (١)

وأما من يكرى الأرض بالذهب والورق فلا بأس به فعن حنظلة بن قيس أنه سأل رافع بن خديج عن كراء الأرض فقال: نهى رسول الله ﷺ عن كراء الأرض قال: فقلت: أبالذهب والورق؟ قال: أما بالذهب والورق فلا بأس به. (٢)

١٣ - لا يجوز بيع ماء الأنهار وماء البحار وماء العيون والأمطار لكون ملك الناس جميعاً في هذه الأنواع كلها من الماء ليس أحد أولى بها من أحد، يقول الرسول ﷺ فيما رواه أبوداود: "المسلمون شركاء في ثلاث: في الماء والكلاء والنار".

وروى مسلم عن جابر بن عبد الله قال: "نهى رسول الله ﷺ عن بيع فضل الماء". (٣)
قال السيد سابق: "أما إذا أحرز الإنسان الماء وحازه أصبح ملكاً له وحينئذ يجوز بيعه ويكون في هذه الحال مثل الحطب المباح أخذه، الذي يحل إحرازه، وفي الحديث يقول الرسول ﷺ: "لأن يحتطب أحدكم حزمة من حطب فيبيعها خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه". وكذا إذا حفر بئراً في ملكه أو صنع آلة لاستخراجه فإنه يجوز بيعه في هذه الحالات، فقد ثبت أن النبي ﷺ قدم المدينة وفيها بئر تسمى بئر رومة يملكها يهودي ويبيع الماء منها للناس فأقره على بيعه وأقر المسلمين على شرائهم منه. واستمر الأمر على هذا حتى اشتراها عثمان رضي الله عنه ووقفها على المسلمين. (٤)

(يتبع)



(١) رواه مسلم.

(٢) رواه مسلم.

(٣) كتاب البيوع، باب تحريم بيع فضل الماء الخ.

(٤) فقه السنة: ٣ / ٢٥٣.

التوجيه الاجتماعي:

الأمن الفكري وأثره على الشباب

(٢-٢)

عبد الوحيد عبد القادر / الرياض

من هم الشباب ؟

الشباب عنصر حركة، ومصدر طاقة، ودليل حيوية، وسبيل نهضة، إنه عطاء متجدد وقوة راسخة.

الشباب دماء متدفقة، وقوة وجموح، واندفاع وطموح، وتيار دافق، وطاقة متوقدة، إذا تطلع لشيء سارع لتحقيقه، وإذا رغب في شيء بذل له كل ما يملكه، إن الشباب صابرون مضحون، يقتحمون الصعاب ويتحملون الشدائد. الشباب كثيرا ما يخلطون الحقائق بالأمانى، ويضعف عندهم الربط بين المقدمات والنتائج، يعيشون يومهم ولا ينظرون إلى غدهم، لا يكاد يتوفر فيهم الحساب الدقيق للتبعات.

الشباب قليلو التجربة، قصيرو المدة، محدودو المعرفة، لا يحيطون بشؤون الدنيا وأحوال الناس، نصيبهم من الدنيا عيشة قصيرة بين والديهم وأسرهم، وفترة وجيزة بين زملائهم ومعلميهم، وهذه المعيشة مع نفعها غالبا ما تحجب صعاب الحياة ولا تقي من الحر اللاهب والبرد القارس. (١)

أهمية الشباب في المجتمع:

مما لا شك فيه أن الشباب يتميزون بخصائص لا توجد في غيرهم ومن أهمها:

١ - أن الشباب هم رجال الغد وآباء المستقبل، وعليهم مهمة تربية الأجيال القادمة، وإليهم تؤول قيادة الأمة في جميع مجالاتها.

٢ - إن في صلاح الشباب صلاح للأمة وفي فسادهم فساد لها إلا ما شاء الله، لأنهم هم

(١) أدرك الباب (رسالة قصيرة تربوية لرجال الغد) تأليف: حسن بن محمد آل شريم، ص ٥-٦.

القوة المتحركة في المجتمع.

٣ - إن الشباب لم يكتمل نضجه بعد، فهو قابل للتشكل والتغير، فمن كان توجيهه الى خير قبله، ونفع الله به، وان كانت الأخرى فالدمار مصيره، يقول الشاعر:

وينشأ ناشيء الفتيان منا على ما كان عوده أبوه

٤ - إن فترة الشباب هي المرحلة التي يتمتع فيها الانسان بكامل قواه الجسدية لذا كان أكثر حملة الاسلام الأوائل من الشباب في أول زمن البعثة فهذا عمر رضي الله عنه لم يتجاوز السابعة والعشرين، وكذلك طلحة رضي الله عنه لم يتجاوز الرابعة عشرة، والزبير بن العوام رضي الله عنه لم يتجاوز السادسة عشرة، وسعد بن وقاص رضي الله عنه، لم يتجاوز السابعة عشرة وأكثر الصحابة كانوا شبابا، قام عليهم الدين وحملوه على أكتافهم حتى أعزهم الله ونصرهم.

وقد اعتنى النبي ﷺ بالشباب كثيرا، فقد شاور أسامة بن زيد في حادثة الإفك، وسلّمه قيادة الجيش الذي وجهه إلى الروم، وجعل عتاب بن أسيد أميرا على مكة، وأرسل مصعب بن عمير داعية إلى أهل المدينة، فأسلم على يديه أكثر أهلها ودخل نور الاسلام كل بيت من بيوتها، وقد ذكر الله عز وجل الشباب في القرآن الكريم وذلك لأهميتهم فقال تعالى في قصة أصحاب الكهف: "نحن نقص عليك نبأهم بالحق إنهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى". (١)

وقد وردت أحاديث كثيرة في السنة المطهرة تدل على عظم الشباب منها قوله ﷺ: "سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله وذكر منهم "شبابا نشأ في طاعة الله" (متفق عليه)

ومنها: "يعجب ربك من الشاب ليست له صبوة" الصبوة: الهوى والميل عن طريق الحق". (رواه أحمد)

ومنها: قال أبو بكر رضي الله عنه وعنده عمر رضي الله عنه لزيد بن ثابت رضي الله

عنه: "أنك رجل شاب عاقل لا نتهمك، وكنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ فتتبع القرآن فاجمعه". (رواه البخارى)

فهذه الأحاديث وغيرها تدل على عظم أمر الشباب، وأهميتهم فى المجتمع، فيا أيها الشاب كن كما أرادك الله أن تكون، واجعل لنفسك هدفا وغاية، واجعل عنايتك وغايتك رضى الله عنك، فرضى الله هو المطلوب وهو الغاية والهدف.

ومن الجدير بالذكر أن جميع الشباب ليسوا على صفة واحدة، فبعضهم قائم على الحق لا يزيغ عنه فى حال من الأحوال، وبعضهم منحرف تماما عن الدين القويم، وسيطر عليه الأفكار الفاسدة من كل الجهات، فهو منغمس فيها، وبعضهم ليسوا قائمين على الحق، ولا مندفعين وراء الباطل ولكنهم حائرون مترددون بين الحق والباطل، وليعلم الجميع أن هناك مشاكل انخرط بها كثير من الشباب، وهذه المشكلات صارت حجرة عثرة لهم بين التفكير السليم والتفكير المتطرف، وبسبب هذه العراقيل تورط كثير من الشباب فى ورطة العادات القبيحة، ولذلك حرموا الأمن الفكري وصاروا مصيبة للمجتمع.

مشكلات الشباب وحلولها وعوامل الأمن الفكري:

مشكلات الشباب كثيرة لا يمكن استقصاءها هنا، ولذلك أقدم أبرزها:

منها الفراغ:

فالفراغ داء قاتل للفكر والعقل والطاقت الجسمية، اذ النفس لا بد لها من حركة وعمل، فإذا كانت فارغة من ذلك تبدل الفكر وتعقد العقل، وضعفت حركة النفس، واستولت الوسوس والأفكار الرديئة على القلب، وربما حدث له إرادات سيئة شريرة.

علاج هذه المشكلة:

أن يسعى الشاب فى تحصيل عمل يناسبه من قراءة أو تجارة أو كتابة أو غيرها مما يحول بينه وبين فراغه، ويستوجب أن يكون عضوا سليما عاملا فى مجتمعه لنفسه ولغيره، ويكون قد حصل على الأمن الفكري وابتعد عن الاضطرابات الذهنية.

ومن هنا المجافاة بين الشباب وكبار السن من الأهل وغيرهم، فنرى بعض الكبار

يشاهدون الانحراف من شبابهم أو غيرهم فيقفون حيارى عاجزين عن تقويمهم، فينتج عن ذلك بغض هؤلاء الشباب والنفور منهم وعدم المبالاة بأي حال من أحوالهم، وصار لديهم عقدة نفسية على كل شاب فيتفكك بذلك المجتمع، وهذا من أخطر الأخطار التي تحدث بالمجتمع.

علاج هذه المشكلة:

أن يحاول كل من الشباب والكبار إزالة هذه الجفوة والتباعد بينهم، وأن يعتقد الجميع بأن المجتمع شبابيه وكباره كالجسد الواحد وإذا فسد منه عضو أدى ذلك إلى فساد الكل، فإذا التقت حكمة الكبار وقوة الشباب نال المجتمع سعادة بإذن الله.

ومنها الاتصال بقوم منحرفين ومصاحبتهم: وهذا يؤثر كثيرا على الشاب في عقله وتفكيره وسلوكه، ولذلك جاء عن النبي ﷺ "المرء على دين خليله فلينظر أحداكم من يخال"، وقال ﷺ: "مثل الجليس السوء كنافخ الكير أما أن يحرق ثيابك، وإما أن تجد منه رائحة كريهة".

علاج هذه المشكلة: أن يختار الشاب لصحبته من كان ذا خير وصلاح وعقل، من أجل أن يكتسب من خيره وصلاحه وعقله، فيزن الناس قبل مصاحبتهم بالبحث عن أحوالهم وسمعتهم.

ومنها: قراءة بعض الكتب الهدامة: من رسائل وصحف ومجلات وغيرهما مما يشك المرء في دينه وعقيدته، ويجره إلى هاوية التفسخ من الأخلاق الفاضلة، فيقع في الكفر والرديلة إذا لم يكن عند الشاب من التفريق بين الحق والباطل، فقراءة مثل هذه الكتب تقلب الشاب رأسا على عقب.

علاج هذه المشكلة: أن يبتعد من قراءة مثل هذه الكتب إلى قراءة كتب أخرى تغرس في قلبه محبة الله ورسوله وتحقيق الإيمان والعمل الصالح وليصبر على ذلك، فإن النفس سوف تدفعه إلى قراءة ما كان يألفه من قبل.

ظن بعض الشباب أن الاسلام تقييد للحريات وكبت للطاقت:

فينفر من الاسلام ويعتقده دينا رجعيا يأخذ بيد أهله إلى الوراء ويحول بينهم وبين

التقدم والرقى.

علاج هذه المشكلة: أن يكشف النقاب عن حقيقة الاسلام لهؤلاء الشباب الذين جهلوا حقيقته لسوء تصورهم أو قصور علمهم أو كليهما معا، يقول الشاعر:

ومن يك ذا فم مَرٍّ مريض يجد مُرًا به الماء الزلالا

فالإسلام ليس تقييدا للحريات ولكنه تنظيم لها وتوجيه سليم، حتى لا تصطدم حرية شخص بحرية آخرين عندما يعطى الحرية المطلقة، لأنه ما من شخص يريد الحرية المطلقة إلا كانت حريته هذه على حساب حريات الآخرين، فيقع التصادم بين الحريات وتنتشر الفوضى، ويحل الفساد. والاسلام كذلك ليس كبتا للطاقت، وانما هو ميدان فسيح للطاقت كلها الفكرية والعقلية والجسمية، فالإسلام يدعو إلى التفكير والنظر، لكي يعتبر الانسان وينمي عقله وفكره، يقول سبحانه وتعالى: "قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفردى ثم تتفكروا" (١) وقال: "قل انظروا ماذا فى السماوات والأرض" (٢) والأمر بالنظر والتفكير ما هو الا تفتيح للطاقت العقلية والفكرية فكيف يقول البعض بأنه كبت للطاقت. (٣)

ومن مشكلات الشباب أيضا ترك الصلوات، وعقوق الوالدين، والتشبه بالكفار، واتباع الشهوات والمخدرات، والغناء، والتفحيط وغيرها من المشاكل التى تحول بين الشباب وبين أمنه الفكري، فكلما ترتفع هذه الحواجز عنه يكون أكثر انفتاحا وإقبالا على الأمن الفكري وإصلاحا للمجتمع الذي يعيش فيه، ويعم به النفع إلى من حوله من البشر.

ومن أهم ميزات الاسلام الوسطية التى تجعل المسلم يتمسك بالصراط المستقيم وتضعه بين الإفراط والتفريط حتى يكوى صحيحا عقليا وفكريا ويكون أكثر إقبالا على الأمور الخيرية الوسطية، لنأخذ قسما من المعلومات عن الوسطية ههنا.

(١) سورة سبأ: ٤٦.

(٢) سورة يونس: ١٠١.

(٣) من مشكلات الشباب (رسالة) للشيخ محمد بن صالح العثيمين، ص: ٧ - ١٠.

الوسطية وأهميتها في الاسلام:

قال تعالى: "وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس" (١).

الوسطية خاصة وميزة من أبرز خصائص وميزات الاسلام، وهى وسام شرف الأمة الاسلامية، واذا كان الشباب متمسكين بها لا يمكن أن يقعوا فى سرطان التطرف والغلو ولا يسعون لتكفير الآخرين لسبب بسيط. وإن هذه الوسطية تجعل الأمة وشبابها شاهدين مشهودين على الناس كافة، والواقع أننا إذا فهمنا أمر الوسطية فى الاسلام فهما سليما شاملا، ثم دققنا النظر فى جزئياتها لوجدنا أنها تشمل الحياة فى كل جوانبها ومعانيها، وخلاصة القول: أن الله أمرنا باتباع صراطه المستقيم وبين القرآن أن الأمة التى تسير على هذا الصراط أنها أمة وسط، والوسط يحمل معنى الفضل والخير، فالوسط خير من الطرف دائما، والتوسط خير من التطرف، وتفضيل الوسط يرجع الى أنه رمز للتوازن والعدل، وهو كذلك رمز للوحدة، ورمز للتكامل والترابط والاتصال والالتقاء وكذلك توازن للفكر، ومن أهدافها: الابتعاد عن الأهواء والأمزجة والآراء الفاسدة، ومنها: تحقيق مبدأ تيسير الدين الإسلامى، ومنها: رفع الحرج عن الأمة، ومنها: الاستقامة ومنها: الخيرية للأمة، ومنها: الأمن الفكرى والاجتماعى، ومنها: الحفاظ على القوات العقلية والجسمية.

حلول واقتراحات:

إذا كان الشباب قائمين على الوسطية رأيت آثار الأمن الفكرى جلية واضحة فى جميع مجالات حياتهم، وتتصف حياتهم بالشفافية والوضوح والاستقرار. وهنا بعض الاقتراحات والحلول اذا قامت الأسرة والمجتمع والمسؤولون باستعمالها فإنها ستجد انتشار الأمن الفكرى فى كل مكان وتتمتع بالأمن والسلامة والتطور والازدهار. ومن المهم أن نعرف أن سلوك الفرد السليم هو انعكاس لتربيته وفكره وعقيدته، وللتربية الأسرية اليد الطولى فى التنشئة والتوجيه، وتكوين شخصية سوية صالحة للأبناء

(١) سورة البقرة: ١٤٣.

والبنات، قال تعالى: "والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه والذي خبث لا يخرج إلا نكدا". (١)
وفي الصحيحين قال رسول الله ﷺ: "ما من مولود الا يولد على الفطرة فأبواه
يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه".

ودور الأسرة في صلاح الأبناء والبنات يشتمل على أمور:

أولاً: الاختيار الصحيح للزوجة وفق ضوابط الشرع.

ثانياً: غرس العقيدة الصحيحة السليمة في نفوس الأبناء وترسيخ مبدأ الولاء والبراء
في قلوبهم وفق الكتاب والسنة وعلى فهم سلف الأمة.

ثالثاً: غرس المفاهيم المأخوذة من منهج سلف الأمة في نفوس الأولاد منذ صغرهم
كأهمية لزوم الجماعة والسمع والطاعة لولاة الأمور، وحرمة سفك الدماء والأنفس المعصومة.

رابعاً: ربط الأبناء بالعلماء الربانيين الراسخين في العلم.

خامساً: إشباع النواحي العاطفية لدى الأبناء ومنحهم الحنان والعطف والمحبة
بالقدر الذي يبعث في نفوسهم الطمأنينة والاستقرار.

سادساً: بث روح الحوار الهادي الهادف بين الوالدين والأبناء، حتى يتسنى للآباء
الاطلاع على ما تكنه صدور وعقول أبنائهم، فيؤيدون الصحيح ويقومون السقيم.

سابعاً: ومن المهم جداً حسن المراقبة الواعية لهم في فترة المراهقة والشباب.

ثامناً: الحرص على توفير متطلبات الأبناء المعيشية والمادية، حتى لا تدفعهم الحاجة
الى أن تتلقاهم الأيدي العابثة الآثمة، وذوو الأفكار الخاطئة والاعتقادات الفاسدة فتخرب
عليهم حياتهم أمنياً وفكرياً وسلوكياً.

ومن المهم جداً أن يكون بين المعلم والمتعلم ترابط أخوي وأبوي حيث يكون المعلم
مربياً صالحاً للمتعلم يمهّد له الطريق في التعليم ويرفع عنه العوائق التعليمية، ويحل له
المعتقدات الفكرية بكل سهولة، ويهيئ له بيئة يشعر فيها الطالب بالانفتاح والانسراح

لا بالإغلاق والتعقيد النفسي والفكري، وكذلك بث روح الحوار بين المعلم والمتعلم حيث لا يكون هناك حاجز في التساؤل عن الإشكالات العلمية.

ومن المهم جداً أن يكون المنهج الدراسي قائماً على أساس التحفيز والتشجيع حيث يجد الطالب أمامه مستقبلاً واضحاً يجد فيه لنفسه قناعة العيش والتفرغ للدعوة الدينية، وكذلك الأمن الفكري والجسمي، ولا يحتاج إلى إجهاد النفس واتباعه كثيراً في بحث أسباب العيش. وكذلك على المسؤولين الإداريين تخريج فوج من المربين القادرين على حل مشكلات الطلاب ذهنياً وفكرياً وجسدياً، ويدرأون عنهم الأغلال والعوائق في سبيل التعليم بيسر وسهولة، ويجتنبون عن مبدأ الزجر والتوبيخ والتعلي والترفع والاستكبار أمامهم، ويأخذون بمبدأ العدالة والأخوة والتسامح.

وعلى أن نعرف أننا نعيش في عصر هو أكبر تطلباً بمبدأ التسامح مما مضى من الزمن، فعلى أن نطبق هذا المبدأ بين الطلاب، ونبث روح الحوار والنقاش بين المعلم والمتعلم ونعطى فرصة إبداء الرأي في المسائل للتوصل إلى حقيقة الأمر. هذا، وقد قدم العلماء اقتراحات أخرى في هذا المجال، نكتفى بهذه الأسس التربوية التي تحقق للشباب الأمن الفكري ويعيش الجميع في وفرة من الأمن والسلام.

الكلمة الأخيرة:

يتضح مما سبق أن الأمن ضرورة ملحة جداً في هذا العصر لكافة البشرية وأن الشباب عضو مهم جداً من المجتمع، إذا صلحوا صلح المجتمع واستقر الأمن، وإذا انحرفوا انحرف أمن المجتمع وساد المجتمع الخراب والدمار وسفك الدماء، فلا بد من تنشئة الجيل الجديد على أسس تجعلهم قادرين على التعايش في الأمن الفكري ويرى أثره فيهم وفي كل مكان، وهذا هو مقصود الشريعة الإسلامية من الأمن الفكري.

القضايا المعاصرة:

أزمة الاقتصاد العالمية من وجهة نظر إسلامي

ذاكر حسين / نيو دلهي

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين،
أما بعد:

تحمل الأخبار الاقتصادية والسياسية في هذه الأيام كل يوم مزيداً من صور الانهيار والسقوط لرموز الاقتصاد الرأسمالي من بنوك وبورصات وشركات تأمين، وغيرها من المؤسسات العملاقة التي كانت تمثل إلى وقت قريب أهم عوامل النجاح والتميز للنظام الاقتصادي الرأسمالي، حيث كانت مصدر مباهاة وفخر وإعجاب بقوة رأسمالها وعظم أرباحها، وكثيراً ما قدمها النظام الرأسمالي على أنها النموذج الذي يجب أن يحتذى للمؤسسات المالية في جميع دول العالم باختلاف انتماءاته وأيديولوجياته، وامتلكت هذه المؤسسات آلة إعلامية وفكرية ضخمة مكنت لها في قلوب ونفوس كثير من أصحاب الفكر والقرار في شتى البلدان مما جعلها مقصداً لكل طالب ربح، وساع لتحقيق الأمن وتقليل المخاطر.

فبؤاد الأزمة ارتبطت بصورة أساسية بالارتفاع المتوالي لسعر الفائدة من جانب بنك الاحتياطي الفيدرالي الأمريكي منذ عام ٢٠٠٤ م، وهو ما شكل زيادة في أعباء القروض العقارية من حيث خدمتها وسداد أقساطها، خاصة في ظل التغاضي عن السجل الائتماني للعملاء وقدرتهم على السداد حتى بلغت تلك القروض نحو ١٠٣ تريليون دولار في مارس ٢٠٠٧ م، وتفاقمت تلك الأزمة مع حلول النصف الثاني من عام ٢٠٠٧ م، حيث توقف عدد كبير من المقترضين عن سداد الأقساط المالية المستحقة عليهم، وكان من نتيجة ذلك تكبد أكبر مؤسستين للرهن العقاري في أمريكا وهما "فاني ماي" و "فريدي ماك" خسائر بالغة حيث تتعاملان بمبلغ ستة تريليونات دولار، وهو مبلغ يعادل ستة أمثال حجم اقتصاديات الدول العربية مجتمعة.

كان كل ما حدث في هذه الأزمة الأخيرة مفاجأة لم تتنبأ بها أجهزة الدول العظمى على الرغم من قوتها وانتشارها والأموال التي تنفق من أجل تطويرها، وقد تكون هذه النظم الرأسمالية معذورة حيث لا يضبطها الا ضابط المنفعة والربح من وجهة نظر هذه النظم.

وكانت شرارة الأزمة التي عرفت باسم "تسونامي الرهن العقاري" قد اندلعت حين تزايد عدد العاجزين عن سداد قروضهم العقارية في الولايات المتحدة بسبب ارتفاع اسعار الفائدة المفروضة على أرقام شراء العقارات وأغرى ذلك شركات الرهن العقاري لتقوم بشراء ديون المقترضين مع زيادة الفائدة وبتسهيلات في الدفع، وقامت هذه الشركات بعد ذلك بتقسيم تلك الحزم من القروض إلى أجزاء صغيرة وطرحها في صورة أسهم وسندات مؤسسية، وبيعها لكافة المؤسسات والشركات التي تبحث عن عائد إضافي، وعندما انهار السوق العقاري دون أن يتمكن الناس من تغطية قيمة الرهن أو بيع منازلهم فقدت تلك الأسهم قيمتها، وخسرت البنوك التي تحتفظ بها جزءا كبيرا من رأس مالها، وبدأ الهرم كله يتداعى، وأدت إلى هبوط كبير بالبورصات وأسواق المال العالمية وهروب المستثمرين من أسواق الأوراق المالية الأوروبية، ويأتى فى مركز الأزمة العالم الغربي، وفى القلب منها الولايات المتحدة التي تعصف بها مشكلات اقتصادية لم تشهدها فى تاريخها منذ نكسة "الكساد العظيم" فى أواخر العشرينات من القرن الماضى، ولم تكن آسيا بمعزل من التأثير.

وجاء تعامل الحكومة الأمريكية مع هذه الأزمة الحادة فعقدت قمة زعماء عشرين دولة (g-20) يوم السبت فى واشنطن ١٥ تشرين الثانى لبحث تداعيات الأزمة المالية العالمية.

تضم مجموعة العشرين الدول الصناعية السبع الكبرى، بالإضافة إلى دول ذات اقتصادات صاعدة، من أبرزها روسيا والصين والهند والبرازيل، ويمثل حجم اقتصادات مجموعة العشرين نحو ٨٥ ٪ من الاقتصاد العالمي. وتوصل زعماء دول مجموعة العشرين إلى اتفاق على تنظيم أسواق المال العالمية، واتخاذ خطوات لوقف التراجع الذي يشهده الاقتصاد العالمي، واتفق المفاوضون على اعلان نهائي، يدعو إلى إصلاحات أساسية فى النظام المالي الدولي، وقد وقع القادة على الاتفاق واعدوا بأن كافة الأسواق المالية والمنتخبات المالية والشركاء فى الأسواق يخضعون للتنظيم، فأوضح الرئيس الأمريكي

جورج بوش أنه لا شك أن الأزمة المالية التي تواجهها الولايات المتحدة وغيرها من دول العالم هي أزمة حادة، وإن ما تقوم به هي تعديل النظام المالي ليواكب الأوضاع في القرن الحادي والعشرين.

وأوضح الرئيس الروسي ديمترى ميدفيديف "إن النظام المالي الدولي الذي تم وضعه قبل نهاية الحرب العالمية الثانية لم يعد مناسباً، ولا بد من إعادة بناء المؤسسات الدولية لتكون شفافة وعادلة وفعالة وقانونية".

وقال الرئيس البرازيلي لويس لولادى سيلفا "أن الأزمة المالية العالمية أوضحت الحاجة إلى بناء مالي عالمي جديد وأنها تمثل فرصة لتغيير النظام القائم".

واتفق القادة المشاركون في القمة على خطة عمل من ست نقاط لاصلاح النظام المالي الدولي وخفر النمو الاقتصادي.

وأهم ملامح هذه الخطة هي:

- ☆ اصلاح المؤسسات المالية الدولية مثل صندوق النقد الدولي (IMF) والبنك الدولي.
- ☆ الوصول لاتفاق بنهاية عام ٢٠٠٨ م تمهيدا لاتفاق عالمي للتجارة.
- ☆ تحقيق الشفافية في الأسواق المالية الدولية وضمان الافصاح الكامل عن وضعها المالي من خلال شركات تقوم بمراجعة أدائها.
- ☆ ضمان عدم دخول البنك والمؤسسات المالية في عمليات شديدة المخاطر.
- ☆ قيام وزراء المالية في دول المجموعة بوضع قائمة بالمؤسسات المالية التي يمكن أن يؤدي انهيارها إلى تعريض النظام الاقتصادي العالمي إلى مخاطر كبيرة.
- ☆ تحسين نظام الرقابة المالي في كل دولة.

وإذا نتفكر في أزمة الاقتصاد العالمي في ضوء الشريعة الإسلامية يظهر لنا جملة أمور نعتبرها من خلال الضوابط الشرعية أسبابا للأزمة، ولا يعني ذلك قصر الأزمة على هذه الأسباب.

١ - تفشي الربا:

إن المتأمل في هذه الأزمة يجد أن بدايتها هي الحث والتشجيع على الاقتراض بالربا

وإثقال كاهل الناس بالقروض الربوية سواء لتأمين احتياجات أساسية كالمنازل ونحوها أو لغيرها من الكماليات والترفيهات. والبنوك تعتمد على الإقراض بفائدة فقط وهو عين الربا. ثم تقوم بعمليات التوريق وتعتمد على بيع الديون، وهي مخالفة شرعية صريحة، حيث نهى الشارع عن بيع "الكالء بالكالء" بل وقيام المشتري قبل أن يسدد باقى ثمن العقار ببيعه أو رهنه للحصول على قرض آخر، وهو بيع ما لا يملك. والمتأمل فى الإسلام يجد أنه يحرم الربا ويجرمه ويعدده من السبع الموبقات - أي المهلكات - فإنه لا يمكن تصور الهلاك والدمار والخراب كجزاء أخروي فقط إنما هو جزاء وعقوبة دنيوية، وإن الحرب التى يشنها الله ورسوله على الاقتصاديات الربوية هى حرب شاملة لا تقف عند حدود البنوك والبورصات بل هى أعم من ذلك، وها هو العالم يشهد آثار هذه الحرب ويعانيها، لكن هل هناك من له قلب أو القى السمع وهو شهيد ؟

٢ - المضاربات الوهمية:

يقوم الاقتصاد الرأسمالي على المضاربات قصيرة الأجل مثل البيع على المكشوف، والبيع بالهامش، وهى بيوع شكلية وليست إلا مضاربات على أسعار قد تتحقق أو لا تتحقق، وكذلك تعتمد على الإقراض بفائدة للمشتري، وهذه المضاربات لا علاقة لها بـ "المضاربات الشرعية" المعروفة فى الفقه الإسلامى، وتعد هذه المضاربات من أخطر آفات اقتصاد السوق. إن هذه الأزمة الأخيرة أثبتت أن ما قدمته الشريعة الإسلامية من مبادئ اقتصادية فى تحريم النجش، وبيع الانسان ما ليس عنده، والميسر، وبيع الغرر والذي يندرج تحته صور كثيرة حيث يصدق على بيع المجهول، وبيع ما لا يملك، وبيع ما لا يقدر على تسليمه وغيرها من الصور لهو الضمان الحقيقي من حدوث مثل هذه الكوارث والأزمات.

٣ - بيع الديون:

من أهم فصول الأزمة الراهنة قيام البنوك بتوريق الرهون العقارية وكذلك القروض المتعثرة وبيعها فى صورة سندات، حيث قامت البنوك بعرض بيع خداعى لهذه الرهون العقارية شبه الممتازة على مؤسستى "فريدى ماك" و "فانى ماى" حيث قامت بوضعها فى مجموعات من الرهون العقارية وبيعها الى صناديق استثمارية وإلى عامة الجمهور على كونها

استثمارات رفيعة الدرجة تتميز بحد أدنى من المخاطر.

٤ - عمليات الخداع:

تقوم عمليات البنوك والبورصات على أساس الخداع والتضليل، والحقيقة أن الأزمة الأخلاقية من أكبر الأسباب التي أدت إلى الانهيار الاقتصادي، إذ تعرى النظام الرأسمالي من دعاوى الصدق والأمانة والجودة والإتقان، وظهر بمظهره الحقيقي من الجشع والغرر والكذب والاحتياالات وهي الأزمة التي عصفت بكبرى شركات الطاقة.

خلاصة القول:

إن النظام الاقتصادي الإسلامي هو وحده العلاج الناجع والواقى من حدوث الأزمات الاقتصادية لأنه ينظر للفرد والجماعة معاً، ولا ينتظر وقوع الأزمات حتى تتدخل الحكومات بل يقي أصلاً من وقوعها، كما أنه يحترم الملكية الفردية ولا يكبتها كما في النظام الاشتراكي، ويؤهلها لتنمو في حضي القيم الإيمانية، فلا غش ولا تدليس ولا احتكار ولا ربا ولا مقامرة ولا غبن ولا استغلال كما هو عليه نظام اقتصاد السوق، فهو قد منع كل مسببات الأزمات الاقتصادية، فقد نص على أن يكون الذهب والفضة هو النقد لا غير، وأن إصدار الأوراق النائية يجب أن تكون مغطاة بالذهب والفضة لكامل القيمة وتستبدل حال الطلب، وبذلك فلا يتحكم نقد ورقي لأية دولة بالدول الأخرى، بل يكون للنقد قيمة ذاتية ثابتة لا تتغير، ومنع الربا سواء كان ربا نسيئة أو فضل، وجعل الإقراض لمساعدة المحتاجين دون زيادة على رأس المال، وحرّم تداول الأوراق المالية والسندات والأسهم الناتجة عن العقود الباطلة، وحرّم وسائل النصب والاحتيال التي تبيحها الرأسمالية بدعوى حرية الملكية.

ومنع الأفراد والمؤسسات والشركات من امتلاك ما هو داخل المملكة العامة، كالبتروك والمعادن والطاقة والكهرباء المستعملة في الوقود، وجعل الدولة تتولاها وفق الأحكام الشرعية، وهكذا فقد عالج النظام الاقتصادي الإسلامي كل اضطراب وأزمة في الاقتصاد مما يسبب شقاء الانسان، فهو نظام فرضه رب العالمين الذي يعلم ما يصلح مخلوقاته "ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير".

تعريف وتنويه :

استعراض كتاب في الترجمة الصحفية

اسم الكتاب : دروس في الترجمة الصحفية (من العربية إلى الانكليزية)

اسم المؤلف : الدكتور حبيب الله خان، الأستاذ المشارك في قسم اللغة العربية وآدابها
بالجامعة المليية الإسلامية بنينو دلهي.

الطبعة : الأولى أكتوبر ٢٠٠٨م

عدد الصفحات : ٢٨٣ صفحة

ملتزم الطبع : دار سلمان للطباعة والنشر إي ٩٤، شاهين باغ، أبو الفضل إنكليف،
نينو دلهي (الهند)

لا يختلف اثنان في أهمية الترجمة في هذا العالم ذي تعددية لغوية وثقافية ضخمة. وتتميز كل لغة في العالم بثروات أدبية فكرية وعلمية. وهذا يوجب على متكلمي لغة واحدة أن يتعلموا لغة أخرى ويطلعوا عليها ويستفيدوا منها. فهكذا تحتم ظهور نشاطات في الترجمة بين لغات العالم المختلفة. ولذا تعتبر الترجمة وسيلة وحيدة للتواصل والتبادل الثقافي بين الشعوب، وقناة رئيسة لا تتم بدونها علاقة قوية ومهمة بين الأمم.

ونظرا إلى هذه الأهمية البالغة اعتنى العلماء والأدباء بالترجمة منذ قدم. وعنايتهم هذه تنقسم إلى قسمين فبعضهم اهتم بترجمة النصوص الموجودة من لغة إلى أخرى، في حين تركزت عناية الآخرين بإبراز دقائق اللغة وأصول الترجمة. ولا يمكن صرف الأنظار من أي نوع من النوعين المذكورين لأنهما يعتبران أساسين، ويشكلان بالغ الأهمية في مجال الترجمة.

وهذا الكتاب الذي صدر حديثا يعد من النوع الأول، حيث يقدم مؤلف هذا الكتاب الدكتور حبيب الله خان العبارات الرائعة والنماذج الرشيدة المقتبسة من الصحف والمجلات.

وهي كثيرة الاستعمال في الحياة اليومية، ولذا يحتاج طلاب اللغة العربية والمترجمون إليها أكثر. ولاحظ الدكتور خان هينين هامين في اختياره هذا، الأول أن لا يتكرر ما جاء في الكتاب مرة، والثاني أن يقدم للقراء المواد المختلفة المحيطة للمجالات الشتى من الأخبار السياسية والاقتصادية والأدبية والثقافية والتاريخية والسياحية والعسكرية والقضائية والتقنية وغيرها. وبمطالعة هذا الكتاب لا يحصل القارئ على كيفية الترجمة وأسلوبها فقط، بل يحصل على الكثير من المعلومات عن مجموعة واسعة من المواضيع المختلفة المذكورة. ويرشد المؤلف في مقدمته إلى كيفية الاستفادة القصوى من العبارات المترجمة فيلخص مقترحاته في خمس نقاط جميعها تضمن للقارئ تحسن مستواه بالقراءة والتفكير في هذه الفقرات.

يبدأ الكتاب بتصدير الأستاذ الفاضل الدكتور زبير أحمد الفاروقي رئيس قسم اللغة العربية وآدابها بالجامعة المللية الإسلامية سابقا، أدام الله صحته وأطال بقاءه لانتفاع المترجمين وطلاب العلم منه. وهذا التصدير الموجز يعطي فكرة واضحة عن الكتاب ومؤلفه وينصح عن أهميته ويبين احتياج الطلبة إليه.

ثم تأتي مقدمة الدكتور حبيب الله خان مؤلف الكتاب. وهو يملك خبرة طويلة في مجال الترجمة، وهذه الخبرة أهلته لتقديم هذا الكتاب النافع، وهي لا تنحصر في عملية الترجمة فحسب بل تتميز بتدريس طويل للغة العربية وآدابها، وهذا التدريس يمتد إلى أكثر من عقد ونصف قام فيه الدكتور خان بتدريس وتثقيف الطلاب على المستويات المختلفة من مستوى الشهادة إلى الماجستير. وفي هذه المقدمة مقترحات مفيدة للاستفادة من الكتاب وسبب الاختيار لهذه الفقرات.

وبعد ذلك تجيء العبارات العربية والفقرات المقتبسة. وفي نهاية كل الفصول - التي يبلغ عددها إلى ٣٥ فصلا - مسرد الكلمات الصعبة وهرحها بالانكليزية.

ثم أعاد الدكتور خان هذا المسرد الذي يحتوي على ما يفوق من ١٨٠٠ كلمة لكي يسهل على الطلاب بحث الكلمات حسب الترتيب الأبجدي. وهذه الإعادة فقط للممارسة ولليقين بأن

الطالب يستفيد من طريق حفظ المفردات التي جاءت في هذا المسرد وتليه ترجمة العبارات العربية إلى الانكليزية.

وفي هذه الترجمة قد فضل المؤلف الترجمة الحرفية التي تحسن في المرحلة الابتدائية للطلاب، لأن حفظ الألفاظ وترجمة العبارات الحرفية والعلم من استخدامها السليم يبعد الخطأ عن الطالب ويجنبه من اللحن.

والمؤلف حريص على عدم فوات أي تنبيه مهما صغر على خصوصية في لغة وكيفية ترجمتها إلى لغة أخرى فأرشد الطلبة إلى المواضع التي تكمن فيها الدقائق اللغوية، وهي ميزة تضاعف أهمية الكتاب وتميزه عما سواه، ومن أهمها:

● دل على أن "كل من" لا يترجم في الإنكليزية في العبارة: "أعلنت كل من الهند وباكستان" الع.

● ذكر طريقة تعريب الكلمة الأجنبية وأن حرف V يستبدل بحرف "ف" في العربية.

● ترجم كلمة "على أساس" بـ Because فنبه إلى المعنى القاموسي في الهامش.

● ذكر استخدامها صحيحا حسب قاعدة نحوية لكلمة "كلا".

● ترك ترجمة الضمائر العربية إلى الإنكليزية في كثير من الأحيان، وهو يحسن حسب مقتضيات اللغة الإنكليزية، كما ورد في هذه العبارة: "الهند توثق علاقاتها العسكرية".

● ذكر ترجمة أخرى في الهامش حيث يمكن تعبير العبارة بطريق أكثر ويكون هذا الطريق مماثلا للأول.

● ترجم "على المستوى الشعبي" بـ at the grassroots level ولكن صرح باستخدام الشائع في الجرائد لهذا التعبير، وقال إن العبارة ترجمة people to people contacts التي نشرتها الصحف العربية.

● في كثير من الأحيان يستخدم المصدر بالعربية ولكن حينما يترجم بالإنكليزية فهو يتحول إلى الفعل الماضي. دل عليه المؤلف في الهامش وترجم كلمة "إعلان" بـ "أعلنت اللجنة الانتخابية".

● أرشد الطالب إلى مراجعة القاموس حينما توجد مترادفات عديدة لمفرد واحد.

● ذكر أن كلمة واحدة تستخدم مع الصلات المختلفة كما هو في لفظ ساعد فاستخدامها مرة مع "على" وأخرى مع "في".

● ترجم كلمة "أمام" بـ at ونبه إلى أنه يمكن أن يحل محله "على" أيضاً.

وهلم جرا، وكثيراً ما جاء بالإرشادات التي يجب على الطلبة مراعاتها والتنبيه إليها. وقد سردنا بعضها للدلالة على إفادة الكتاب.

ولكثرة الاستفادة يقترح على الطلاب أن يعودوا مرة بعد أخرى إلى الكتاب بعد الانتهاء من قراءته لأن الفصول كلها تتضمن عبارة فيها مثال واحد أو أكثر للترجمة الرائعة.

والنقص الذي لا أعرف أنه تسرب خطأ أو كان المؤلف على علم به، هو ترك تشكيل الكلمات العربية. وإنني أرى أن الطلبة، في مستواهم الذي لا يزال يتطور ولكن لم يصل إلى أن يميزوا الصحيح من الخطأ في، احتياج إليه لاستقامة ألسنتهم ولتحسن النطق بالعربية نطقاً سليماً، فكثيراً ما يعاني الطلبة من استخدام غير صحيح، وتشيع الأخطاء غير المتعمدة خاصة في الأفعال الثلاثية واسم المفعول وظرف المكان وما إلى ذلك.

(د. فوزان أحمد)

الجامعة الملكية الإسلامية

وفيات:

رحيل الشاعر الكبير فضا ابن فيضي رحمه الله

توفي الشاعر الهندي الشيخ فيض الحسن، الملقب بـ "فضا ابن فيضي" في الساعة الرابعة عصرا مساء يوم السبت ١٩ / ١ / ١٤٣٠ هـ = ١٧ / ١ / ٢٠٠٩ م عن عمر يناهض ٨٦ سنة. فإنا لله وإنا إليه راجعون.

كان الفقيد من مواليد ١٩٢٣ م، وينتمي إلى أسرة علمية في حي دومن فوره حبه بمدينة مئونات بنجن، الهند، فهو فيض الحسن ابن الشيخ منظور حسن ابن الشيخ أبي المعالي محمد علي الفيضي ابن الشيخ حسام الدين ابن الشيخ عبد الوهاب ابن الشيخ نور محمد، رحمهم الله أجمعين. والشيخ أبو المعالي - جد الفقيد - كان من العلماء البارزين في المنطقة، كان مؤلفا ومحققا بارعا خلف آثارا علمية نافعة، وكان شاعرا مجيدا، وكان الفقيد فضا ابن فيضي ينسب نفسه إليه في لقبه المذكور.

تعلم الفقيد في الجامعة العالية العربية بمئو وفي الجامعة الإسلامية فيض عام بمئو، وتخرج في هذه الأخيرة. ثم اشتغل مع والده في الأعمال التجارية، وبدأ ينظم الشعر باللغة الأردية، ولم يلبث أن بلغ منزلة عالية في هذا الميدان، وأصبح يعد من كبار شعراء عصره.

خلف - رحمه الله - دواوين شعرية عديدة مطبوعة وغير مطبوعة. فيها مجموعات شعرية إسلامية، وقد طبعت إحدى هذه المجموعات من إدارة البحوث الإسلامية بالجامعة السلفية باسم: "سر شاخ طوبى" تشتمل على قصائد في الثناء على الله تعالى وقصائد مدحية في شأن الرسول ﷺ وقصائد وأناشيد إسلامية متنوعة، ويجدر بالذكر أن الشاعر

الراحل كان قد نظم نشيد الجامعة السلفية قبل نحو ثلاثين سنة، قدم هذا النشيد لأول مرة في مؤتمر الدعوة والتعليم، المنعقد في الجامعة السلفية عام ١٩٨٠ م، ومن ذلك الوقت يردده طلاب الجامعة بين حين وآخر في الحفلات والاجتماعات التي تنعقد في الجامعة، قد لخص الشاعر في هذا النشيد المنهج الصافي للعقيدة والعلم والعمل، في أسلوب شيق أخاذ، وترنيمة صوتية جذابة.

وقصائده حول موضوعات إسلامية تشتمل على شرح تعاليم الكتاب والسنة والدعوة إلى الالتزام بها، والابتعاد عن كل ما يخالفها من العادات والتقاليد، كما أن قصائده المدحية في شأن الرسول ﷺ تخلو عن الغلو والإطراء والمبالغة، في حين أن معظم الشعراء يقعون في هذا الغلو عند إنشادهم في مدح الرسول ﷺ.

رحم الله الفقيد، وجزاه عما كتبه لصالح الإسلام خير الجزاء، وأسكنه فسيح جناته، وألهم ذوي الصبر والسلوان.

(الأعظمي)



المجلة تهدف إلى

- ☆ إعلاء كلمة الله، والدعوة إلى الاعتصام بحبل الله، والتمسك بكتابه، وسنة نبيه ﷺ، بعيدا عن التحيز الفكري، والتعصب المذهبي، وتبليغ رسالة الإسلام، وتنوير الرأي العام بمبادئها وتعاليمها الصحيحة ودحض الشبهات عنها، ورفع مستوى الدراسات الإسلامية والثقافة الدينية.
 - ☆ مقاومة الأفكار الدخيلة، والتيارات المنحرفة، والمباديء الهدامة، وضلال الزيغ والاحاد، وسائر المنكرات، بأسلوب علمي رصين ملائم لروح العصر مع التجنب عن لغو القول وسفاسف الأمور وكل ما فى نشره ضرر للمسلمين أو خطر على وحدتهم وتضامنهم.
 - ☆ مؤازرة الكتاب والأدباء الاسلاميين، واستنهاض همهم لتناول موضوعات العصر، وشرح تعاليم الاسلام السمحة، ليتمكنوا من الذود عن الاسلام وقيمه، فى تعمق ووعي وجراءة ودأب، وعن إيمان وإخلاص.
 - ☆ إيقاظ الروح الدينية، وبث الوعي الإسلامى فى الشباب المسلم، وتزويدهم بالثقافة الاسلامية الواسعة، وإعدادهم للاسهام فى معركة اللسان والقلم، وتبصير المسلمين بمزايا الشريعة الإسلامية والرجوع بهم إلى مصادر الدين الأصلية من الكتاب والسنة.
 - ☆ نشر العلوم الاسلامية والعربية بين المسلمين فى الهند، وتعميم اللغة العربية بين المثقفين، ورفع مستواها كتابة وخطابة.
 - ☆ التوجيه الديني السليم للمسلمين فى القضايا الراهنة، والمشاكل الناجمة، حتى يتمكنوا من المضي فى طريقهم على هدى وبصيرة.
- والله هو المسئول أن يهديننا إلى سبيل الرشاد.